

تَأْوِيلُ مُشْكَلِ الْقُرْآنِ

تَأَلَّفَ
أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَ بْنِ قَتَيْبَةَ الدِّينَوْرِيَّ
الْمُتَوَفِّيَ سَنَةَ ٢٧٦ هـ

عَلَّمَهُ عَلَيْهِ وَرَضَعَ مَوَاهِيَهُ وَفَرَّادَتَهُ
إِبْرَاهِيمُ شَمْسُ الدِّينِ



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان

Title: **Ta'wīl muškil al-Qur'ān**

(The exegesis of The controversial verses
in the Holy Coran)

classification: Exegesis of the Coran

Author: Ibn Qutaybah al-Dīnawari

Editor: Ibrāhīm Šamseddīn

Publisher: Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah

Pages: 368

Year: 2007

Printed in: Lebanon

Edition: 2nd

الكتاب: تأويل مشكل القرآن
التصنيف: تفسير قرآن
المؤلف: ابن قتيبة الدينوري
المحقق: إبراهيم شمس الدين
الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت
عدد الصفحات: 368
سنة الطباعة: 2007
بلد الطباعة: لبنان
الطبعة: الثانية

ISBN 2-7451-3553-8 (10 dig)

ISBN 978-2-7451-3553-7 (13 dig)



9

782745 135537



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان



Copyright
All rights reserved
Tous droits réservés



جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة
لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان
ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو
مجزئاً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر
أو برمجته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Exclusive rights by ©

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beirut - Lebanon

No part of this publication may be translated,
reproduced, distributed in any form or by any means,
or stored in a data base or retrieval system, without the
prior written permission of the publisher.

Tous droits exclusivement réservés à ©

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beyrouth - Liban

Toute représentation, édition, traduction ou reproduction
même partielle, par tous procédés, en tous pays, faite
sans autorisation préalable signée par l'éditeur est illicite
et exposerait le contrevenant à des poursuites
judiciaires.

الطبعة الثانية

٢٠٠٧ م - ١٤٢٨ هـ

دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بيروت - لبنان

Mohamad Ali Baydoun Publications Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah

Aramoun, al-Quebbah,
Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Bldg.
Tel : +961 5 804 810/11/12
Fax: +961 5 804813
P.O.Box: 11-9424 Beirut-Lebanon
Riyad al-Solah Beirut 1107 2290

عزمون ، القبعة
مبنى دار الكتب العلمية
هاتف: ٨١٠/١١/١٢ - ٥ ٨٠٤ ٩٦١
فكس: ٨١٣ ٥ ٨٠٤ ٩٦١
ص. ب: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان
رياض السلاخ - بيروت ٢٢٩٠ ١١٠٧

<http://www.al-ilmiyah.com>
sales@al-ilmiyah.com
info@al-ilmiyah.com
baydoun@al-ilmiyah.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا ونبينا محمد، وعلى آله الطيبين الطاهرين، وعلى صحبه الكرام المتتبعين.

وبعد،

يقول الله تعالى في كتابه العزيز: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: ٩]، ويقول تعالى: ﴿وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [الإسراء: ٨٢]، ويقول تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨]، ويقول تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَرَّنا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ﴾ [القمر: ١٧، ٢٢، ٣٢، ٤٠].

للقرآن الكريم أكبر شأن في أمر الإسلام والمسلمين، فهو هديهم في شريعتهم، وهو المنار الذي يستضاء به في أساليب البلاغة العربية، بل هو المنبع الصافي الذي ينهلون منه فلسفتهم الروحية والخلقية، وهو بالجملة الموجه لهم في الحياة والمعاملات وشتى مظاهر الحياة.

فلا عجب أن يكون القرآن الكريم موضع عناية المسلمين منذ القدم، فقد تتابعت أنواع التأليف في أحكامه وفي تفسيره وفي بلاغته وفي لغته وفي إعرابه، حتى لقد ازدهرت في الثقافة الإسلامية ضروب من العلوم والفنون حول القرآن الكريم وتحت رايته.

هذا كتاب «تأويل مشكل القرآن» للإمام أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، المتوفى سنة ٢٧٦هـ. وهو كتاب فريد في بابهِ ويعتبر من أوائل الكتب

التي بحثت في مشكل القرآن الكريم، والشكوك التي تثار حوله، والمطاعن التي تسدد نحوه.

يقول ابن قتيبة: «قد اعترض كتاب الله بالطعن ملحدون، ولغوا فيه وهجروا، واتبعوا» ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله» بأفهام كليلية، وأبصار عليية، ونظر مدخول، فحرفوا الكلام عن مواضعه، وعدلوه عن سبله، ثم قضوا عليه بالتناقض، والاستحالة في اللحن، وفساد النظم، والاختلاف، وأدلووا في ذلك بعلل ربما أمالت الضعيف الغمر، والحدث الغر، واعترضت بالشبه في القلوب، وقدحت بالشكوك في الصدور... فأحببت أن أنضح عن كتاب الله، وأرمي من ورائه بالحجج النيرة، والبراهين البينة، وأكشف للناس ما يلبسون، فألفت هذا الكتاب جامعاً لتأويل مشكل القرآن، مستنبطاً ذلك من التفسير بزيادة في الشرح والإيضاح، وحاملاً ما أعلم فيه مقالاً لإمام مطلع على لغات العرب، لأري المعاند موضع المجاز، وطريق الإمكان، من غير أن أحكم فيه برأي، أو أقضي عليه بتأويل، ولم يجز لي أن أنص بالإسناد إلى من له أصل التفسير، إذ كنت لم أقتصر على وحي القوم حتى كشفت. وعلى إيمانهم حتى أوضحت، وزدت في الألفاظ ونقصت، وقدّمت وأخرت، وضربت لذلك الأمثال والأشكال، حتى يستوي في فهمه السامعون».

أما عملنا في هذا الكتاب فهو:

أولاً: وضع ترجمة وافية للمؤلف.

ثانياً: حرصنا بقدر الطاقة على تنقية النص من الأخطاء المطبعية.

ثالثاً: شرحنا في حواشي الكتاب ما في متنه من غريب اللغة أو صعب المتناول منها، وذلك استناداً إلى المعاجم اللغوية المشهورة.

رابعاً: وضعنا في حواشي الكتاب تعريفاً وافياً - مع ذكر المراجع - لجميع الأعلام، وما أهملناه من ذلك إما معروف مشهور، ولم نجد ضرورة لناقل القول فيه، وإما لم نهتد إليه فيما بين أيدينا من المصادر والمراجع. وقد أشرنا إلى ذلك أيضاً.

خامساً: خرّجنا جميع الأحاديث النبوية والآثار تخريجاً وافياً، وضبطنا نص الحديث استناداً إلى كتب الحديث المعتبرة.

سادساً: خرّجنا جميع الشواهد الشعرية في مظانها.

سابعاً: خَرَجْنَا جميع الأمثال في مظانها.

ثامناً: خَرَجْنَا جميع الآيات القرآنية الكريمة على المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم.

وأخيراً، نرجو أن يكون عملنا هذا خالصاً لوجهه تعالى، والله الكمال وحده، وهو ولي التوفيق.

إبراهيم شمس الدين

ترجمة ابن قتيبة الدينوري^(١)

هو أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة بن مسلم، المروزي الدينوري، أصله من أسرة فارسية كانت تقطن مدينة «مرو»، ولد سنة ٢١٣هـ. في أواخر خلافة المأمون، ونشأ في بغداد، وتلمذ على يد عدد كبير من العلماء وأعلام عصره، منهم:

- ١- أحمد بن سعيد اللحياني.
- ٢- أبو عبد الله، محمد بن سلام الجمحي البصري، المتوفى سنة ٢٣١هـ.
- ٣- أبو يعقوب، إسحاق بن إبراهيم، المعروف بابن راهويه المتوفى سنة ٢٣٨هـ.
- ٤- حرملة بن يحيى التجيبي، المتوفى سنة ٢٤٣هـ.
- ٥- القاضي يحيى بن أكرم المتوفى سنة ٢٤٢هـ.
- ٦- أبو عبد الله، الحسين بن الحسين بن حرب السلمي المروزي المتوفى سنة ٢٤٦هـ.
- ٧- دعلج بن علي الخزاعي، المتوفى سنة ٢٤٦هـ.
- ٨- أبو عبد الله، محمد بن محمد بن مرزوق بن بكير بن البهلول الباهلي البصري، المتوفى سنة ٢٤٨هـ.
- ٩- أبو إسحاق إبراهيم بن سفيان الزياتي، المتوفى سنة ٢٤٩هـ.
- ١٠- أبو حاتم، سهل بن محمد السجستاني، المتوفى سنة ٢٤٨هـ.

(١) انظر ترجمته في: كشف الظنون ٥/ ٤٤١، البداية والنهاية ١١/ ٥٢-٥٣، الأعلام للزركلي ٤/ ١٣٧، الأنساب للسمعاني، التهذيب للأزهري ص ١٣، مراتب النحويين لأبي الطيب الحلبي ص ١٣٧، ميزان الاعتدال للذهبي ٢/ ٧٧، لسان الميزان ٣/ ٣٥٨، النجوم الزاهرة ٣/ ٧٥، الفهرست لابن النديم، تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ٣٩٢-٤٦٣، المنتظم في تاريخ الملوك والأمم لابن الجوزي ٥/ ١٠٢، وفيات الأعيان لابن خلكان ٢/ ٢٤٦.

- ١١- محمد بن زياد بن عبيد الله الزياتي البصري، المقلب ببؤبؤ، المتوفى سنة ٢٥٢هـ.
- ١٢- أبو يعقوب، إسحاق بن إبراهيم بن محمد الصواف الباهلي البصري، المتوفى سنة ٢٥٣هـ.
- ١٣- أبو عثمان الجاحظ، عمرو بن بحر بن محبوب، المتوفى سنة ٢٥٤هـ.
- ١٤- أبو طالب، زيد بن أخزم الطائي البصري، المتوفى سنة ٢٥٧هـ.
- ١٥- أبو الفضل، العباس بن الفرغ الرياشي، المتوفى سنة ٢٥٧هـ.
- ١٦- أبو سهل الصفار، عبدة بن عبد الله الخزاعي، المتوفى سنة ٢٥٨هـ.
- وقد تتلمذ على يدي ابن قتيبة عدد كبير من العلماء، منهم:
- ١- ابنه أحمد، أبو جعفر أحمد بن عبد الله بن مسلم الدينوري، المتوفى سنة ٣٢٢هـ.
- ٢- أحمد بن مروان المالكي، المتوفى سنة ٢٩٨هـ.
- ٣- أبو بكر محمد بن خلف بن المرزبان، المتوفى سنة ٣٠٩هـ.
- ٤- أبو القاسم إبراهيم بن محمد بن أيوب بن بشير الصائغ، المتوفى سنة ٣١٣هـ.
- ٥- أبو محمد، عبيد الله بن عبد الرحمن بن محمد بن عيسى السكري، المتوفى سنة ٣٢٣هـ.
- ٦- أبو القاسم، عبيد الله بن أحمد بن عبد الله بن بكير التميمي، المتوفى سنة ٣٣٤هـ.
- ٧- الهيثم بن كليب الشامي، المتوفى سنة ٣٣٥هـ.
- ٨- قاسم بن أصبغ الأندلسي، المتوفى سنة ٣٤٠هـ.
- ٩- عبد الله بن جعفر بن درستويه الفسوي، المتوفى سنة ٣٥٥هـ.
- ١٠- أبو القاسم، عبيد الله بن محمد بن جعفر بن محمد الأزدي، المتوفى سنة ٣٤٨هـ.
- ١١- أبو بكر، أحمد بن الحسين بن إبراهيم الدينوري.

- ١٢- أبو العباس محمد بن علي بن أحمد الكرجي، المتوفى سنة ٣٤٣هـ.
 ١٣- أبو رجاء، محمد بن حامد بن الحارث البغدادي، المتوفى سنة ٣٤٣هـ.

مؤلفات ابن قتيبة

ذكر أصحاب كتب التراجم لابن قتيبة الكثير من المصنفات، وهي:

- ١- آداب العشرة.
- ٢- آداب القراءة.
- ٣- أدب الكاتب.
- ٤- اختلاف الحديث.
- ٥- استماع الغناء بالألحان.
- ٦- إصلاح غلط أبي عبيدة.
- ٧- إعراب القرآن.
- ٨- تأويل الرؤيا.
- ٩- تأويل مختلف الحديث.
- ١٠- تأويل مشكل القرآن (وهو الكتاب الذي بين أيدينا).
- ١١- تقويم اللسان.
- ١٢- تفسير القرآن.
- ١٣- جامع الفقه.
- ١٤- جامع النحو الكبير.
- ١٥- جامع النحو الصغير.
- ١٦- الجوابات الحاضرة.
- ١٧- حكم الأمثال.
- ١٨- خلق الإنسان.
- ١٩- دلائل النبوة.

- ٢٠- ديوان الكتاب .
- ٢١- طبقات الشعراء .
- ٢٢- عيون الأخبار، في الأدب والمحاضرات .
- ٢٣- عيون الشعر، يحتوي على عشرة كتب .
- ٢٤- غريب الحديث .
- ٢٥- غريب القرآن .
- ٢٦- فرائد الدرر .
- ٢٧- كتاب آلة الكتابة .
- ٢٨- كتاب الاختلاف في اللفظ .
- ٢٩- كتاب الأشربة .
- ٣٠- كتاب الأنواء .
- ٣١- كتاب الحكاية والمحكي .
- ٣٢- كتاب التسوية بين العرب والعجم .
- ٣٣- كتاب التفقيه .
- ٣٤- كتاب الجرائيم .
- ٣٥- كتاب الخيل .
- ٣٦- كتاب الرد على المشبهة .
- ٣٧- كتاب الرد على القائل بخلق القرآن .
- ٣٨- كتاب صناعة الكتابة .
- ٣٩- كتاب الشعر والشعراء .
- ٤٠- كتاب الصيام .
- ٤١- كتاب العلم .
- ٤٢- كتاب فضل العرب والتنبيه على علومها .
- ٤٣- كتاب القراءات .

٤٤- كتاب المراتب والمناقب من عيون الشعر.

٤٥- كتاب المسائل والأجوبة.

٤٦- كتاب المعارف، في التاريخ.

٤٧- كتاب الميسر والقداح.

٤٨- كتاب الوحش.

٤٩- كتاب الوزراء.

٥٠- مختلف الحديث.

٥١- مشكلات القرآن.

٥٢- معاني الشعر، يحتوي اثني عشر كتاباً،

٥٣- معجزات النبي ﷺ.

توفي ابن قتيبة، فيما يقول تلميذه أبو القاسم إبراهيم الصائغ: أنه أكل هريسة، فأصاب حرارة، ثم صاح صيحة شديدة، ثم أغمي عليه إلى وقت صلاة الظهر، ثم اضطرب ساعة، ثم هدأ، فما زال يتشهد إلى وقت السحر، ثم مات، وذلك أول ليلة من رجب سنة ٢٧٦هـ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال عبد الله بن مسلم بن قتيبة:

الحمد لله الذي نهج لنا سبيل الرشاد، وهدانا بنور الكتاب، ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهُ عِوَجًا﴾ [الكهف: ١] بل نزله قيماً مفصلاً بيننا ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢] وشرّفه، وكرّمه، ورفع عظمه، وسماه روحاً ورحمة، وشفاءً وهدى، ونوراً.

وقطع منه بمعجز التأليف أطماع الكائدين، وأبانه بعجيب النظم عن حيل المتكلفين، وجعله مثلاً لا يُملّ على طول التلاوة، ومسموعاً لا تمجّه الآذان، وغضاً لا يخلق على كثرة الرد، وعجيباً.

لا تنقضي عجائبه، ومفيداً لا تنقطع فوائده، وتَسَخَّ به سالف الكتب.

وجمع الكثير من معانيه في القليل من لفظه، وذلك معنى قول رسول الله، ﷺ: «أُوتِيَتْ جَوَامِعُ الْكَلِمِ»^(١).

فإن شئت أن تعرف ذلك فتدبر قوله سبحانه: ﴿خُذِ الْعَقْرَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] كيف جمع له بهذا الكلام كل خلق عظيم؛ لأن في (أخذ)

(١) أخرجه بهذا اللفظ مسلم في المساجد حديث ٧، ٨، وأحمد في المسند ٢/٢٥٠، ٣١٤، ٤٤٢، ٥٠١، وابن كثير في تفسيره ٤/٧٢، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٧/١١٣، وأبو نعيم في دلائل النبوة ١/١٤، وسعيد بن منصور في سننه ٢٨٦٢، وابن أبي شيبه في مصنفه ١١/٤٨٠، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٢٠٦٨، والعجلوني في كشف الخفا ١/١٤، ٣٠٨. وأخرجه بلفظ: «بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب». البخاري ٤/٦٥، ٩/٤٧، ١١٣، ومسلم في المساجد حديث ٦، والنسائي في المجتبى ٦/٣، ٤، وأحمد في المسند ٢/٢٦٤، ٤٥٥، والشهاب في مسنده ٥٧٠، ٥٧١، والسيوطي في الدر المنثور ٤/٤٥٦، وابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق ٤/٤٥٦، وابن كثير في البداية والنهاية ٤/١٠٢، ٦/٤٨، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٧/١١٣، وابن حجر في فتح الباري ١٢/٣٩١، ٤٠١، ١٣/٢٤٧، والعراقي في المغني عن حمل الأسفار ٢/٣٦٥، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٥٧٤٩، وأبو عوانة في المسند ١/٣٩٥، وابن عبد البر في التمهيد ٥/٢١٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣١٨٩٩، والقرطبي في تفسيره ١٠/٤٩.

العفو): صلة القاطعين، والصفح عن الظالمين، وإعطاء المانعين.

وفي (الأمر بالعرف): تقوى الله وصلة الأرحام، وصون اللسان عن الكذب، وعَضُّ الطَّرْفِ عن الحُرْمَاتِ.

وإنما سُمِّيَ هذا وما أشبهه (عُرْفًا) و(معروفًا)؛ لأن كل نفس تعرفه، وكل قلب يطمئن إليه.

وفي (الإعراض عن الجاهلين): الصبر، والحلم، وتنزيه النفس عن مُماراة السفه، ومنازعة اللُّجوج.

وقوله تعالى: إِذْ ذَكَرَ الْأَرْضَ فقال: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَهَا﴾ [النازعات: ٣١] كيف ذَلَّ بشيئين على جميع ما أخرجه من الأرض قوتاً ومتاعاً للأنام، من العُشب والشجر، والحب والتمر والحطب، والعَصْفِ واللباس، والنار والملح؛ لأن النار من العيدان، والملح من الماء.

وينبئك أنه أراد ذلك قوله: ﴿مِنَّا لَكُمْ وَلِيًّا﴾ [النازعات: ٣٣].

وفكرُ في قوله تعالى حين ذكر جنات الأرض فقال: ﴿يُسْقَى بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنُفُضٍ بَعْضًا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْأَلِ﴾ [الرعد: ٤] كيف ذَلَّ على نفسه ولُطفه، ووحدانيته، وهَدَى للحُجَّةِ على من ضلَّ عنه؛ لأنه لو كان ظُهور الثمرة بالماء والثربة، لوجب في القياس ألا تختلف الطعوم، ولا يقع التفاضل في الجنس الواحد، إذا نَبَت في مَغْرَسٍ واحد، وسُقِيَ بماءٍ واحد، ولكنه صنع اللطيف الخبير.

ونحو قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَلَقَ السِّنِينَ وَالْغُلَامَ وَالنَّحْلَ﴾ [الروم: ٢٢] يريد اختلاف، اللغات، والمناظر، والهيئات.

وفي قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُ جَازِيَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾ [النمل: ٨٨] يريد: أنها تُجْمَعُ وتُسَيَّرُ، فهي لكثرتها كأنها جامدة واقفة في رَأْيِ العين، وهي تسير سير السحاب.

وكل جيش غَصَّ الفضاء به، لكثرتِه، ويُغَد ما بين أطرافه، فقَصُرَ عنه البصر - فكأنه في حَسْبَانِ الناظر واقف وهو يسير.

وإلى هذا المعنى ذهب الجعدي في وصف جيش فقال^(١):

(١) البيت من الطويل، وهو للناطقة الجعدي في ديوانه ص ١٨٧، ولسان العرب (صرد)، وتاج العروس (صرد) والمعاني الكبير ص ٨٩١.

بَأَزَعَنَّ مِثْلَ الطُّودِ تَحْسَبُ أَنَّهُمْ^١ وَقُوفٌ لِحَاجٍ وَالرَّكَابُ تُهْمَلِجُ
وفي قوله جلّ ذكره: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأَوَّلِي الْأَلْبَبُ﴾ [البقرة: ١٧٩] يريد أن
سَافَكَ الدَّمِ إِذَا أُقِيدَ مِنْهُ ارْتَدَعَ مِنْ كَانَ يَهُمُّ بِالْقَتْلِ، فكان في القصاص له حياة وهو قتل.
وأخذه الشاعر فقال^(١):

أَبْلُغْ أَبَا مَالِكٍ عَنِّي مُغْلَغَلَةً وفي العِتَابِ حَيَاةً بَيْنَ أَقْوَامٍ
يريد أنهم إذا تعاتبوا أصلح ما بينهم العتاب فكفوا عن القتل، فكان في ذلك
حياة.

وأخذه الممثلون فقالوا: «بعض القتل إحياء للجميع»^(٢).

وقالوا: «القتل أقل للقتل»^(٣).

وتبيّن قوله في وصف خمر أهل الجنة: ﴿لَا يُسَدِّدُونَ عَنْهَا وَلَا يُزْفُونَ﴾ [الواقعة: ١٩]
كيف نفى عنها بهذين اللفظين جميع عيوب الخمر، وجمع بقوله: (وَلَا يُزْفُونَ)
عدم العقل، وذهاب المال، ونفاذ الشراب.

وقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ سَمِيعٌ أَلَمْ تَكُنْ أَفَأَنْتَ سَمِيعٌ أَلَمْ تَكُنْ لَا يَعْزِلُونَ﴾ [٤٦]
يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي أَلَمْ تَكُنْ وَلَا يَجُورُونَ﴾ [٤٣] [يونس: ٤٢، ٤٣] كيف دلّ
على فضل السمع على البصر، حين جعل مع الصمم فقدان العقل، ولم يجعل مع
العمى إلا فقدان النظر.

وقوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ [١٤٥]
الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾ [النساء: ١٤٥، ١٤٦] فدلّ على أن
المنافقين شرٌّ مَنْ كَفَرَ بِهِ، وأولاهم بمقتته، وأبعدهم من الإنابة إليه؛ لأنه شرط عليهم في
التوبة: الإصلاح والاعتصام، ولم يشرط ذلك على غيرهم.

ثم شرط الإخلاص؛ لأن التَّفَاقُ ذَنْبُ الْقَلْبِ، والإخلاص توبة القلب.

(١) البيت من البسيط، وهو لهمام الرقاشي في مقاييس اللغة ٣٧٧/٤، والبيان والتبيين ٣١٦/٢، ٣/٢٠٢، ٨٥/٤، والخزانة ٣/٣٤٥، ولعصام بن عبيد الزماني في تاج العروس (غزل)، ولأبي القمقام الأسدي في عيون الأخبار ٩١/١، ولهشام الرقاشي في العقد الفريد ٨٠/١، وبلا نسبة في لسان العرب (غزل).

(٢) انظر البيان والتبيين ٣١٦/٢، وفيه بلفظ: وقال بعض الحكماء: قتل البعض إحياء للجميع.

(٣) انظر كتاب الصناعتين، وفيه بلفظ: القتل أنفى للقتل.

ثم قال: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء: ١٤٦] ولم يقل: فأولئك هم المؤمنون.
 ثم قال: ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ١٤٦] ولم يقل وسوف
 يؤتيهم الله، بُغْضاً لهم، وإعراضاً عنهم، وخَيْدًا بالكلام عن ذكرهم.
 وقوله في المنافقين: ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ﴾ [المنافقون: ٤] فدل على
 جُبْنِهِمْ، واستشراقهم لكل ناعِرٍ، ومُزْهِجٍ على الإسلام وأهله.
 وأخذه الشاعر - وأتى له هذا الاختصار - فقال^(١):

وَلَوْ أَنَّهَا عصفورةٌ لَحَسِبْتَنِيهَا مُسَوِّمَةٌ تدعو عُبَيْدًا وَأَزْنَمًا
 يقول: لو طارت عصفورة لحسبتها من جُبْنِكَ خيلاً تدعو هاتين القبيلتين.
 وقال الآخر^(٢):

ما زلت تحسب كل شيءٍ بعدهم خيلاً تَكُرُّ عليكم ورجالا
 وهذا في القرآن أكثر من أن نستقصيه.

وقد قال قوم بِقُصُورِ العلم وسوء النظر في قوله تعالى: ﴿وَرَى السَّمَاسَ إِذَا طَلَعَتْ
 تَرَوُّدٌ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ﴾ [الكهف: ١٧]: وما في هذا
 الكلام من الفائدة؟.

وما في الشمس إذا مالت بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ عن الكهف من الخبر؟.
 ونحن نقول: وأي شيء أَوْلَى بأن يكون فائدة من هذا الخبر؟ وأي معنى لطف
 مما أَوْدَعَ الله هذا الكلام؟.

وإنما أراد عز وجل: أن يُعَرِّفَنَا لطفه لِلْفِتْنَةِ، وحِفْظَه إياهم في المَهْجَع، واختياره
 لهم أصلح المواضع لِلرَّقُودِ، فأعلمنا أنه بَوَّاهم كهفاً في مَقْنَأَةِ الجبل^(٣)، مستقبلاً بنات

(١) البيت من الطويل، وهو لجريز في ديوانه ص ٣٢٣، وشرح شواهد المغني ٢/٦٦٢، وله أو للبعث
 في حماسة البحتري ص ٢٦١، وللعوام بن شاذب الشيباني في العقد الفريد ٥/١٩٥، ولسان
 العرب (زنم)، والمعاني الكبير ص ٩٢٧، ومعجم الشعراء ص ٣٠٠، والمقاصد النحوية ٤/٤٦٧،
 وبلا نسبة في تذكرة النحاة ص ٧٣، وجمهرة اللغة ص ٨٢٨، والجنى الداني ص ٢٨١، وشرح
 الأشموني ٣/٦٠٣، ومغني اللبيب ١/٢٧٠.

(٢) البيت من الكامل، وهو لجريز في ديوانه ص ٥٣، وشرح شواهد الشافعية ص ١٢٥، والعقد الفريد
 ٣/١٣٢، وكتاب الحيوان ٥/٢٤٠.

(٣) مقنأة الجبل: الموضع الذي لا تصيبه الشمس.

نَعَش، فالشمس تزورُ عنه وتستدبره: طالعة، وجارية، وغاربة. ولا تدخل عليهم فتؤذيهم بحرّها وتلفحهم بسمومها، وتغيّر ألوانهم، وتبلي ثيابهم. وأنهم كانوا في فجوة من الكهف - أي مُتَسِع منه - ينالهم فيه نسيم الريح وبردها، وينفي عنهم غَمّة الغار وكرهه.

وليس جهلهم بما في هذه الآية من لطيف المعنى، بأعجب من هذا جهلهم بمعنى قوله: ﴿وَيَثِرُ مَغَطُّهُ وَفَصَّرَ مَشِيدُهُ﴾ [الحج: ٤٥] حتى أبدأوا في التعجب منه وأعادوا، حتى ضربه بعض المُجَان لبارد شعره مثلاً.

وهل شيء أبلغ في العبرة والعظة من هذه الآية؟ لأنه أراد: أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها، أو آذان يسمعون بها، فينظروا إلى آثار قوم أهلكهم الله بالعتوّ، وأبادهم بالمعصية، فيروا من تلك الآثار بيوتاً خاويةً قد سقطت على عروشها، وبشراً كانت لشرب أهلها قد عطل رشاؤها، وغار معيئها، وقصرأ بناء ملكه بالشيد^(١) قد خلا من السكّن، وتداعى بالخراب؛ فيتعظوا بذلك، ويخافوا من عقوبة الله وبأسه، مثل الذي نزل بهم.

ونحوه قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ﴾ [الأحقاف: ٢٥]:

ولم يزل الصالحون يعتبرون بمثل هذا، ويذكرونه في خطبهم ومقاماتهم: فكان سليمان عليه السلام، إذا مرّ بخراب قال: يا خرب الخريين أين أهلك الأولون؟.

وقال: أبو بكر رضي الله عنه، في بعض خطبه: أين بانو المدائن ومُحَصَّنوها بالحوائط؟ أين مُشِيدو القصور، وعامروها؟ أين جاعلو العجب فيها لمن بعدهم؟ تلك منازلهم خالية، وهذه منازلهم في القبور خاوية، هل تُحسّ منهم من أحدٍ أو تسمع لهم ركنزاً؟.

وهذا الأسود بن يَغْفَر يقول^(٢):

(١) الشيد، بالكسر: كل ما طلي به الحائط من جص وبلاط.

(٢) الأبيات من الكامل، وهي للأسود بن يعفر في ديوانه ص ٢٦-٢٧، والبيت الأول في لسان العرب (برق)، (حرق)، وتاج العروس (سند)، وشرح اختيارات المفضل ص ٩٦٨، ومعجم البلدان (انقرة)، والبيت الثاني في لسان العرب (كعب)، (برق)، وكتاب العين ١/٢٠٧، وتهذيب اللغة ١/٣٢٥، وتاج العروس (كعب)، (سند)، وشرح اختيارات المفضل ص ٩٦٩، والشعر والشعراء ص ٢٦١، والبيت الثالث في لسان العرب (نقر)، وتاج العروس (نقر)، وشرح اختيارات المفضل ص ٩٧٠، والحماسة البصرية ٢/٤١٢، والبيت الرابع في لسان العرب (موم)، وتاج العروس (موم).

ماذا أُوْمِلَ بعدَ آلِ مُحَرِّقٍ تركوا منازلهم وبعد إِيَادِ
 أَهْلِ الْخَوَزَنْقِ وَالسِّدِيرِ وَبَارِقِ والقصر ذي الشُّرُفَاتِ مِنْ سِنْدَادِ
 نزلوا بأنقرة يسيل عليهم ماء الفراتِ يَحْجِيءُ مِنْ أَطْوَادِ
 أرضٌ تخيرها لطيب مَقِيظِهَا كعب بن مَامة وابن أم دُوَادِ
 جرّت الرياح على محلّ ديارهم فكأنهم كانوا على ميعادِ
 فأَرَى النعيم وكلّ ما يُلَهِي به يوماً يصير إلى بلى ونَفَادِ

وهذه الشعراء تبكي الديار، وتصف الآثار، وإنما تسمعونهم يذكرون دِمْنًا وأوتادًا،
 وأثافي ورماذًا، فكيف لم يعجبوا من تذكّرهم أهل الديار بمثل هذه الآثار، وعجبوا من
 ذكر الله، سبحانه أحسن ما يُذَكَّرُ منها وأولاه بالصفة، وأبلغه في الموعظة؟

بَابُ ذِكْرِ الْعَرَبِ وَمَا خَصَّهِمُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْعَارِضَةِ وَالْبَيَانِ وَاتِّسَاعِ الْمَجَازِ

وإنما يَعْرِفُ فضل القرآن من كَثُرَ نظره، واتسع علمه، وفهم مذاهب العرب وافتنانها في الأساليب، وما خَصَّ الله به لغتها دون جميع اللغات؛ فإنه ليس في جميع الأمم أُمَّةٌ أُوتِيَتْ مِنَ الْعَارِضَةِ، والبيان، واتساع المجال، ما أُوتِيَتْهُ الْعَرَبُ خُصِيصِيٍّ مِنَ اللَّهِ، لما أَرْهَصَهُ فِي الرِّسُولِ، وأَرَادَهُ مِنْ إِقَامَةِ الدَّلِيلِ عَلَى نُبُوَّتِهِ بِالْكِتَابِ، فجَعَلَهُ عِلْمَهُ، كما جَعَلَ عِلْمَ كُلِّ نَبِيٍّ مِنَ الْمُرْسَلِينَ مِنْ أَشْبَهِ الْأُمُورِ بِمَا فِي زَمَانِهِ الْمَبْعُوثِ فِيهِ :

فَكَانَ لِمُوسَى فَلَقُ الْبَحْرِ، وَالْيَدِ، وَالْعَصَا، وَتَفَجُّرُ الْحَجَرِ فِي الثِّيِّهِ بِالْمَاءِ الرَّوَّاءِ؛ إِلَى سَائِرِ أَعْلَامِهِ زَمَنِ السَّحَرِ.

وَكَانَ لِعِيسَى إِحْيَاءُ الْمَوْتَى، وَخَلْقُ الطَّيْرِ مِنَ الطِّينِ، وَإِبْرَاءُ الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ؛ إِلَى سَائِرِ أَعْلَامِهِ زَمَنِ الطَّبِّ.

وَكَانَ لِمُحَمَّدٍ ﷺ، الْكِتَابُ الَّذِي لَوْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِهِ، لَمْ يَأْتُوا بِهِ، وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا؛ إِلَى سَائِرِ أَعْلَامِهِ زَمَنِ الْبَيَانِ.

فَالْخُطْبُ مِنَ الْعَرَبِ، إِذَا ارْتَجَلَ كَلَامًا فِي نِكَاحٍ، أَوْ حِمَالَةٍ، أَوْ تَخْضِيبِ، أَوْ صَلَاحٍ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ - لَمْ يَأْتِ بِهِ مِنْ وَاحِدٍ وَاحِدٍ، بَلْ يَفْتَنُّ: فَيَخْتَصِرُ تَارَةً إِرَادَةَ التَّخْفِيفِ، وَيُطِيلُ تَارَةً إِرَادَةَ الْإِفْهَامِ، وَيَكْرُرُ تَارَةً إِرَادَةَ التَّوَكِيدِ، وَيُخْفِي بَعْضَ مَعَانِيهِ حَتَّى يَغْمُضَ عَلَى أَكْثَرِ السَّامِعِينَ، وَيَكْشِفُ بَعْضَهَا حَتَّى يَفْهَمَهُ بَعْضُ الْأَعْجَمِيِّينَ، وَيَشِيرُ إِلَى الشَّيْءِ وَيَكْنِي عَنِ الشَّيْءِ.

وَتَكُونُ عَنَائِيَّتُهُ بِالْكَلَامِ عَلَى حَسَبِ الْحَالِ، وَقَدْرِ الْحَفْلِ، وَكَثْرَةِ الْحَشْدِ، وَجَلَالَةِ الْمَقَامِ.

ثُمَّ لَا يَأْتِي بِالْكَلَامِ كُلِّهِ، مُهَذَّبًا كُلَّ التَّهْذِيبِ، وَمُصَفًّى كُلَّ التَّصْفِيَةِ، بَلْ تَجِدُهُ يَمْزُجُ وَيَشُوبُ؛ لِيَنْدُلَ بِالنَّاقِصِ عَلَى الْوَافِرِ، وَبِالْغَثِّ عَلَى السَّمِينِ. وَلَوْ جَعَلَهُ كُلَّهُ

نَجْرًا^(١) واحداً، لَبَخْسُهُ بِهَاءٍ، وَسَلَبُهُ مَاءٌ.

ومثل ذلك الشَّهَابُ مِنَ الْقَبَسِ ثَبْرُهُ لِلشَّعَاعِ، والكوكبان يقتربان، فينْقُصُ النُّورَانِ، والسَّخَابُ^(٢) يُنْظَمُ بِالْيَاقُوتِ وَالْمَرْجَانِ وَالْعَقِيقِ وَالْحَقِيقَانِ، ولا يجعل كله جنساً واحداً من الرفيع الثمين، ولا التَّقِيسُ المصون.

وألفاظ العرب مبنية على ثمانية وعشرين حرفاً، وهي أقصى طَوْقِ اللِّسَانِ.

وألفاظُ جميع الأمم قاصرةٌ عن ثمانية وعشرين ولست واجداً في شيء من كلامهم حرفاً ليس في حرفنا إلا مَعْدُولاً عَنْ مَخْرَجِهِ شَيْئاً، مثل الحرف المتوسط مخرجي القاف والكاف، و الحرف المتوسط مَخْرَجِي الْفَاءِ وَالْبَاءِ.

فهذه حال العرب في مباني ألفاظها.

ولها الإعراب الذي جعله الله وَشَيْئاً لِكَلَامِهَا، وَجَلِيَّةٌ لِنِظَامِهَا، وفارقاً في بعض الأحوال بين الكلامين المتكافئين، والمَعْنِيَيْنِ المختلفين كالفاعل والمفعول، لا يُفَرِّقُ بينهما، إذا تساوت حالاهما في إمكان الفعل أن يكون لكل واحدٍ منهما - إلا بالإعراب.

ولو أن قائلًا قال: هذا قاتلُ أخي بالتنوين، وقال آخر: هذا قاتلُ أخي بالإضافة - لدلَّ التنوين على أنه لم يقتله، ودلَّ حذف التنوين على أنه قد قتله.

ولو أن قارئاً قرأ: ﴿فَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنََّّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ (٧٦) لَيسَ: وترك طريق الابتداء بآثاء، وأَعْمَلَ الْقَوْلَ فِيهَا بِالنَّصْبِ عَلَى مَذْهَبٍ مِنْ يَنْصِبُ (أَنَّ) بالقول كما ينصبها بالظن - لَقَلَّبَ الْمَعْنَى عَنْ جِهَتِهِ، وَأَزَالَهُ عَنْ طَرِيقَتِهِ، وجعل النبي، عليه السلام، مَحْزُوناً لِقَوْلِهِمْ: إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ. وهذا كُفْرٌ مِمَّنْ تَعَمَّدَهُ، وَضَرَبَ مِنَ اللَّحْنِ لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ بِهِ، وَلَا يَجُوزُ لِلْمَأْمُورِينَ أَنْ يَنْجُزُوا فِيهِ.

وقد قال رسول الله ﷺ: «لَا يُقْتَلُ قَرْشِي صَبْرًا بَعْدَ الْيَوْمِ»^(٣).

فيمن رواه «حَزْماً» أَوْجَبَ ظَاهِرُ الْكَلَامِ لِلْقَرْشِيِّ أَلَّا تُقْتَلَ إِنْ ارْتَدَّ، وَلَا يُقْتَصَّ مِنْهُ إِنْ قُتِلَ.

(١) النجر: اللون.

(٢) السخاب، بالخاء المعجمة: كل فلاة كانت ذات جواهر، أو لم تكن.

(٣) أخرجه مسلم في الجهاد حديث ٨٨، وأحمد في المسند ٤١٢/٣، ٢١٣/٤، والدارمي ١٩٨/٢، والبيهقي في دلائل النبوة ٧٩/٥، والحميدي في مسنده ٥٦٨، وابن أبي عاصم في السنة ٦٣٨/٢، وابن أبي شيبة في مصنفه ١٧٣/١٢، ٤٩٠/١٤، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٥٩٩٣، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٣٨٠٤، ٣٣٨٨٥، ٣٧٩٨٥.

ومن رواه «رفعاً» انصرف التأويل إلى الخبر عن قريش: أنه لا يرتد منها أحد عن الإسلام فيستحق القتل.

أما ترى الإغراب كيف فرق بين هذين المعنيين.

وقد يفرقون بحركة البناء في الحرف الواحد بين المعنيين.

فيقولون: رَجُلٌ لُعْنَةٌ، إذا كان يلعنه الناس. فإن كان هو الذي يلعن الناس، قالوا: رَجُلٌ لُعْنَةٌ فحركوا العين بالفتح.

و رَجُلٌ سُبَّةٌ إذا كان يسبه الناس، فإن كان هو يسب الناس قالوا: رَجُلٌ سُبَّةٌ. وكذلك: هُرْأَةٌ، وَهْرَاءَةٌ وَ سُخْرَةٌ، وَ سُخْرَةٌ وَ ضُحْكَةٌ، وَضُحْكَةٌ وَخُدْعَةٌ، وَخُدْعَةٌ.

وقد يفرقون بين المعنيين المتقاربين بتغيير حرف في الكلمة حتى يكون تقارب ما بين اللفظين، كتقارب ما بين المعنيين.

كقولهم للماء الملح الذي لا يشرب إلا عند الضرورة: شَرُوبٌ، ولما كان دونه مما قد يتجوز به: شَرِيبٌ.

وكقولهم لما ارفض على الثوب من البول إذ كان مثل رؤوس الإبر: نَضَخٌ، ورش الماء عليه يجزىء من الغسل، فإن زاد على ذلك قليلاً قيل له: نَضَخٌ ولم يُجْزِئ فيه إلا الغسل.

وكقولهم للقبض بأطراف الأصابع: قَبْضٌ وبالكف: قَبْضٌ وللأكل بأطراف الأسنان: قَضْمٌ وبالفم: خَضْمٌ.

ولما ارتفع من الأرض: حَزَنٌ فإن زاد قليلاً قيل: حَزْمٌ.

وللذي يجد البرد: خَصِرٌ فإن كان مع ذلك جوع قيل: خَرِصٌ.

وللنار إذا طَفِئَتْ: هَامِدَةٌ فإن سَكَنَ اللَّهَبُ وبقي من جمرها شيء قيل: خَامِدَةٌ.

وللقائم من الخبل: صَائِمٌ فإن كان ذلك من خَفَى أو وَجَى، قيل: صَائِنٌ.

وللعطاء: شُكْدٌ فإن كان مُكَافَأَةً قيل: شُكْمٌ.

ولللخطأ من غير التعمد: غَلَطٌ فإن كان في الحساب قيل: غَلَّتْ.

وللضيق في العين: خَوْصٌ فإن كان ذلك في مؤخرها قيل: خَوْصٌ.

وقد يكتنف الشيء معان فيشتق لكل معنى منها اسم من اسم ذلك الشيء، كاشتقاقهم من البطن لِلْخَمِيص: مَبْطَنٌ وللعظيم البطن إذا كان خِلْقَةً: بَطِينٌ فإذا كان من كثرة الأكل قيل مَبْطَانٌ وللمنهوم: بَطْنٌ وللعليل البطن: مَبْطُونٌ.

ويقولون: وَجَدْتُ الضَّالَّةَ وَوَجَدْتُ فِي الغضب، وَوَجَدْتُ فِي الحزن، وَوَجَدْتُ فِي الاستغناء. ثم يجعلون الاسم الضالة: وَجُوداً وَوَجْدَاناً وفي الحزن وَجْداً وفي الغضب مَوْجِدةً وفي الاستغناء وَجْداً.

في أشياء كثيرة، ليس لاستقصاء ذكرها في كتابنا هذا، وجه.

وللعرب الشعر الذي أقامه الله تعالى لها مقام الكتاب لغيرها، وجعله لعلومها مُستودعاً، ولآدابها حافظاً، ولأنسابها مقيداً، ولأخبارها ديواناً لا يَرُثُ على الدهر، ولا يبيدُ على مرَّ الزَّمان.

وَحَرَسَهُ بِالْوَزْنِ، وَالْقَوَافِي، وَحُسْنِ النُّظْمِ، وَجُودَةِ التَّخْيِيرِ - من التَّدْلِيْسِ والتَّغْيِيرِ، فمن أراد أن يحدث فيه شيئاً عَسَرَ ذلك عليه، ولم يخف له كما يخفى في الكلام المثور.

وقد تجد الشاعر منهم ربما زال عن سننهم شيئاً، فيقولون له: سَاندت، وأقويت، وأكفأت، وأوطأت.

وإنما خالف في السُّنَادِ بين رِدْفَيْنِ، أو حرفين قبل رِدْفَيْنِ، كقول عمرو بن كلثوم^(١):

أَلَا هُبِّي بِصَحْنِكَ فَاصْبَحِينَا وَلَا تُبْقِي خُمُورَ الْأَنْدَرِينَا
وقال في بيت آخر^(٢):

كَأَنَّ مُثَوَّنَهُنَّ مُثَوَّنٌ غُذِرَ تُصَفِّقُهَا الرِّيحُ إِذَا جَرَيْنَا

فالحاء من فأصبحينا (رِذْفٌ) وهي مكسورة، والراء من جرينا (رِذْفٌ) وهي مفتوحة.

(١) البيت من الوافر، وهو في ديوان عمرو بن كلثوم ص ٦٤، وخزانة الأدب ١٧٨/٣، وشرح شواهد الشافية ص ٢٥١، وشرح شواهد المغني ١١٩/١، ولسان العرب (مدر)، (ندر)، (صحن).

(٢) البيت من الوافر، وهو في ديوان عمرو بن كلثوم ص ٨٥، وجمهرة أشعار العرب ٤١٩/١، وشرح ديوان امرئ القيس ص ٣٣١، وشرح القصائد السبع ص ٤١٦، وشرح القصائد العشر ص ٣٥٧، وشرح المعلقة السبع ص ١٨٤، وشرح المعلقة العشر ص ٩٥، ولسان العرب (غرا)، وفيه: «غرينا» بدل «جرينا». والبيت بلا نسبة في تاج العروس (سند)، (غرا)، وكتاب العين ٢٢٩/٧.

وخالف في (الإقواء) بحرف نقصه من شطر البيت الأول، كقول الآخر^(١):

جئْتُ نَوَارُ وَلَاتَ هَنَّا حُتَّتْ وبدا الذي كانت نَوَارُ أَجَسَّتْ
لَمَّا رَأَتْ مَاءَ السَّلَا مَشْرُوباً والفَرْثُ يُغْصَرُ فِي الْإِنَاءِ أَرْزَتْ
وكقول حميد بن ثور^(٢):

إِنِّي كَبِزْتُ وَإِنْ كُلَّ كَبْسِيرٍ مِمَّا يُظَنُّ بِهِ يَمَلُّ وَيَفْتُرُ
وخالف في الإكفاء بأن رفع قافية وخفض أخرى.

وخالف في الإبطاء بأن أعاد قافية مرتين.

وقال ابن الرِّقَاع يذكر تنقيحه شعره^(٣):

وقصيدة قد بَتَّ أَجْمَعُ بَيْنَهَا حَتَّى أَقْوَمَ مِثْلَهَا وَسِنَادَهَا
نَظَرَ الْمُتَقَفِّ فِي كُعُوبِ قَنَاتِهِ حَتَّى يُقِيمَ ثِقَافَهُ مُنَادَهَا
وقال ذو الرِّمَّة^(٤):

وَشِعْرِ قَدْ أَرِفْتُ لَهُ غَرِيبٍ أَجَانِبُهُ الْمُسَانِدُ وَالْمُحَالَا
هذا قول أبي عبيدة.

(١) البيتان من الكامل، والبيت الأول لشبيب بن جعيل في الدرر ١/٢٤٤، ١١٩/٢، وشرح شواهد المغني ص ٩١٩، والمؤتلف والمختلف ص ٨٤، والمقاصد النحوية ١/٤١٨، ولحجل بن نضلة في الشعر والشعراء ص ١٠٢، ولهما معاً في خزانة الأدب ٤/١٩٥، وبلا نسبة في تخلص الشواهد ص ١٣٠، وتذكرة النحاة ص ٧٣٤، والجني الداني ص ٤٨٩، وجواهر الأدب ص ٢٤٩، وخزانة الأدب ٥/٤٦٣، وشرح الأشموني ١/٦٦، ١٢٦، ومغني اللبيب ص ٥٩٢، وهمع الهوامع ١/٧٨، ١٢٦.

والبيت الثاني لحجل بن نضلة في لسان العرب (سلا). ويروى صدر البيت في اللسان:

لَمَّا رَأَتْ مَاءَ السَّلَى مَشْرُوبَهَا

(٢) البيت من الكامل، وهو في ديوان حميد بن ثور ص ٨٥، والشعر والشعراء ١/٤٣.

(٣) البيتان من الكامل، وهما لعدي بن الرقاع في ديوانه ص ٣٨، والشعر والشعراء ١/٢٤، والموشح ص ١٣، والطرائف الأدبية ص ٨٩، وخزانة الأدب ٤/٤٧٠، ومعجم الشعراء ص ٢٥٣، والأغاني ٨/١٧٧، وكتاب الحيوان ٣/٦٤، والبيان والتبيين ٣/٢٤٤، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٣٨٣/١.

(٤) البيت من الوافر، وهو في ديوان ذي الرمة ص ١٥٣٢، ولسان العرب (سند)، وجمهرة اللغة ص ١١٢٤.

وبعضهم يجعل الإقواء رفع قافية وجرّ أخرى .

وقول أبي عبيدة أجود عندي ؛ لأن الإقواء من القوّة، والقوّة: طاقة من الجبل، يقال: ذهب قوّة من الجبل، إذا ذهب منه طاقة، وكذلك إذا ذهب جزء من البيت، وهو الذي يسمى المزاحف. فقد ذهب منه قوة، كما ذهب قوة من الجبل، كما قال ذلك^(١):

لَمَّا رَأَتْ مَاءَ السَّلَا مَشْرُوباً

فقد ذهب منه شيء، فلو قال: (مشروبة) لكان مستويّاً.

وللعرب المجازات في الكلام، ومعناها: طرق القول ومآخذها. ففيها الاستعارة: والتمثيل، والقَلْب، والتقديم، والتأخير، والحذف، والتكرار، والإخفاء، والإظهار، والتعريض، والإفصاح، والكناية، والإيضاح، ومخاطبة الواحد مخاطبة الجميع، والجميع خطاب الواحد، والواحد والجميع خطاب الاثنين، والقصد بلفظ الخصوص لمعنى العموم، وبلغف العموم لمعنى الخصوص؛ مع أشياء كثيرة سترها في أبواب المجاز إن شاء الله تعالى.

وبكل هذه المذاهب نزل القرآن؛ ولذلك لا يقدّر أحدٌ من التراجم على أن ينقله إلى شيء من الألسنة، كما نُقل الإنجيلُ عن السريانية إلى الحبشية والرُومية، وتُرجمت التوراة والزبور، وسائر كُتب الله تعالى بالعربية؛ لأن العجم لم تتسع في المجاز اتّساع العرب.

ألا ترى أنك لو أردت أن تنقل قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا تَخَافَتْ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنذَرْتُهُمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾ [الأنفال: ٥٨] - لم تستطع أن تأتي بهذه الألفاظ مؤدية عن المعنى الذي أودعته حتى تبسط مجموعها، وتصل مقطوعها؛ وتظهر مستورها، فتقول: إن كان بينك وبين قوم هُدنة وعهد، فخفت منهم خيانة ونقضاً، فأعلمهم أنك قد نقضت ما شرطت لهم؛ وأذنهم بالحرب؛ لتكون أنت وهم في العلم بالنقض على استواء.

وكذلك قوله تعالى: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ [الكهف: ١١] إن أردت أن تنقله بلفظه، لم يفهمه المنقول إليه، فإن قلت: أَمَنَّاَهُمْ سِنِينَ عَدَدًا،

(١) يروى البيت بتمامه:

لَمَّا رَأَتْ مَاءَ السَّلَا مَشْرُوباً وَالْقَرْزُ يَعْصِرُ فِي الْإِنَاءِ أَرْنَتْ
والبيت من الكامل، وهو لحجل بن نضلة في لسان العرب (سلا).

لَكُنْتُ مُتَزَجِّمًا لِّلْمَعْنَى دُونَ اللَّفْظِ.

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا دُكِرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ [الفرقان: ٧٣] إن ترجمته بمثل لفظه استعلَق، وإن قلت: لم يتخافوا أَدَبَتِ المعنى بلفظ آخر.

وقد اعترض كتاب الله بالطعن ملحدون ولَعُوا فيه وهجروا، واتبعوا ﴿مَا تَشَبَّهَ مِثُّهُ أَتِبَاءَ الْاَلْسِنَةِ وَأَتِبَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ [آل عمران: ٧] بأفهام كَلِيلَةٍ، وأبصارٍ عَلِيلَةٍ، ونظيرٍ مَذْخُولٍ، فحَرَّفُوا الكلام عن مواضعه، وعدلوه عن سُبُلِهِ.

ثم قَضَوْا عليه بالتناقض، والاستحالة، واللحن، وفساد النظم، والاختلاف. وأَذَلُّوا في ذلك بعلل ربما أمالت الضَّعِيفَ العُمُرَ، والحدَثَ الغِرَّ، واعترضت بالشبه في القلوب، وقدَحَت بالشكوك في الصدور.

ولو كان ما نحلوا إليه على تقريرهم وتأويلهم - لسبق إلى الطعن به من لم يزل رسولُ الله، ﷺ، يَحْتَجُّ عليه بالقرآن، ويجعله العَلَمَ لُتْبُوتِهِ، والدليل على صدقه، ويتحداه في موطن بعد موطن، على أن يأتي بسورةٍ من مثله. وهم الفصحاء والبلغاء، والخطباء والشعراء، والمخصوصون من بَيْنِ جميع الأنام بالآلسنة الجِداد، واللَّدَد، في الخِصَام، مع اللَّبِّ والهُي، وأصالة الرأْي. وقد وصفهم الله بذلك في غير موضع من الكتاب، وكانوا مَرَّةً يقولون: هو سحر، ومرة يقولون: هو قول الكهنة، ومرة: أساطير الأولين.

ولم يحك الله تعالى عنهم، ولا بلغنا في شيء من الروايات - أنهم جَدَّبُوهُ من الجهة التي جَدَّبَهُ منها الطاعنون.

فأحبت أن أنضَحَ عن كتاب الله، وأرمي من ورائه بالحجج النُّيرة، والبراهين البَيِّنة، وأكشف للناس ما يَلْبِسُون.

فألفت هذا الكتاب، جامعاً لتأويل مشكل القرآن، مستنبطاً ذلك من التفسير بزيادة في الشرح والإيضاح، وحاملاً ما لم أعلم فيه مقالاً لإمام مُطَّلِع - على لغات العرب؛ لأري به المعاند موضع المجاز، وطريق الإمكان، من غير أن أحكم فيه برأي، أو أقضي عليه بتأويل.

ولم يعجز لي أن أنص بالإسناد إلى من له أصل التفسير؛ إذ كنتُ لم أقتصر على وَخِي القوم حتى كَشَفْتُه، وعلى إيمانهم حتى أوضحته، وردت في الألفاظ ونقصت،

وقدّمت وأخرت، وضربت لبعض ذلك الأمثال والأشكال، حتى يستوي في فهمه السامعون.

وأسأل الله التجاوزَ عن الزّلة بحسن النية، فيما دلّكتُ عليه، وأجريتُ إليه، والتوفيق للصواب، وحسن الثواب.

الحكاية عن الطاعنين

وكان مما بلغنا عنهم: أن يحتجّون بقوله عز وجل: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢] ويقولون: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [فصلت: ٤٢].

وقالوا: وجدنا الصحابة، رضي الله عنهم، ومن بعدهم، يختلفون في الحرف: فابن عباس يقرأ: ﴿وَأَذْكُرْ بَعْدَ أَمْرٍ﴾ [يوسف: ٤٥] وغيره يقرأ: ﴿بَعْدَ أَمَةٍ﴾. و«عائشة» تقرأ: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ﴾ [النور: ١٥] وغيرها يقرأ: ﴿تَلَقَّوْنَهُ﴾. وأبو بكر الصديق يقرأ ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ﴾ والناس يقرؤون: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ [ق: ١٩].

وقرأ بعض القراء:

﴿وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُثْكَأً﴾ وقرأ الناس: ﴿وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُثْكَأً﴾ [يوسف: ٣١]. وكان ابن مسعود يقرأ: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا زُقْيَةً وَاحِدَةً﴾ [يس: ٢٩] ويقرأ «كالصوف المنفوش» [القارة: ٥].

مع أشباه لهذه كثيرة، يخالف فيها مصحفه المصاحف القديمة والحديثة. وكان يحذف من مصحفه أم الكتاب ويمحو المَعْوَدَتَيْنِ ويقول: لم تزيدون في كتاب الله ما ليس فيه؟.

و (أبي) يقرأ: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ [طه: ١٥] مِنْ نَفْسِي فَكَيْفَ أَظْهَرُكُمْ عَلَيْهَا.

ويزيد في مصحفه افتتاح (دعاء القنوت) إلى قول الداعي: (إن عذابك بالكافرين مُلْحِق) وَيَعُدُّهُ سورتين من القرآن.

و (القرءاء) يختلفون: فهذا يرفع ما ينصبه ذاك، وذاك يخفض ما يرفعه هذا.

وأنتم تزعمون أن هذا كله كلام رب العالمين، فأَيُّ شيء بعد هذا الاختلاف تُريدون؟ وأي باطل بعد الخطأ واللحن تبتغون؟.

وقد رَوَيْتُمْ من الطريق الذي تترضون: روى أبو معاوية، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن (عائشة) أنها قالت:

ثلاثة أحرف في كتاب الله هن خطأ من الكاتب : قوله : ﴿إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ [طه : ٦٣] .

وفي سورة المائدة : ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغُونَ﴾ [المائدة : ٦٩] .

وفي سورة النساء : ﴿لَنَكِينِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [النساء : ١٦٢] حدثناه إسحاق بن راهويه .

قالوا : ورويت عن عثمان أنه نظر في المصحف فقال : أرى فيه لحناً وستقيمه العرب بألستها .

وقالوا : وهل التناقض إلا مثل قوله : ﴿يَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن : ٣٩] وهو يقول في موضع آخر : ﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَلْمِزُونَ أَوْلِيَاءَ هَٰؤُلَاءِ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِهِمْ﴾ [الحجر : ٩٢ ، ٩٣] .

ومثل قوله : ﴿هَٰذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ [٣٥] وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْبُدُونَ﴾ [٣٦] [المرسلات : ٣٥ ، ٣٦] .

ويقول في موضع آخر : ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخَصِّصُونَ﴾ [٣١] [الزمر : ٣١] . ويقول : ﴿هَٰكُنَا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة : ١١١] .

ومثل قوله : ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [٢٥] [الطور : ٢٥ ، والصفات : ٢٧] .

وهو يقول في موضع آخر : ﴿فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون : ١٠١] .

ومثل قوله : ﴿قُلْ أَتَيْتُكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٩] [فصلت : ٩] .

وقال بعد ذلك : ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [١١] فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت : ١١ ، ١٢] فدللت هذه الآية على أنه خلق الأرض قبل السماء .

وقال في موضع آخر : ﴿وَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا مِّنَ السَّمَاءِ بِهَا سُبُحَاتٌ مَّزِينَةٌ وَمَا تَكُنُ الْأَرْضُ لَكَ بِأَرْضٍ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَعَاهَا﴾ [٣٠] [النازعات : ٢٧ ، ٢٨] ثم قال : ﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَعَاهَا﴾ [٣٠] [النازعات : ٣٠] .

فدللت هذه الآية على أنه خلق السماء قبل الأرض .

ومثل قوله : ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِن صَرِيحٍ﴾ [٦] [الغاشية : ٦] .

وهو يقول في موضع آخر : ﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ﴾ [٣٥] وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِن غَيْلِينَ﴾ [٣٦] [الحاقة : ٣٥ ، ٣٦] .

والضريع: نبت، فهل يجوز أن يكون في النار نبات وشجر، والنار تأكلهما؟.

ومثل قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلْفٌ يُعَذِّبُهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ أَلْفٌ مَعَذِبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [الأنفال: ٣٣]، ثم قال على أثر ذلك: ﴿وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعْذِّبُهُمْ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الأنفال: ٣٤].

وقالوا: فأين قوله: ﴿وَإِنْ حِفْظٌ إِلَّا نَفْسُطُوا فِي الْيَنَنِ﴾، من قوله: ﴿فَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النَّسَاءِ مَتْنٍ وَكُنْتُمْ وَرَيْعٌ﴾ [النساء: ٣].

وأين قوله: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبَ﴾، من قوله: ﴿ذَلِكَ لِيَتَلَوَّنَا أَنْ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٩٧].

وأين قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَنْصَرِفُ إِلَيْكُمْ مِنْ أَيْتِيَةٍ﴾، من قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [لقمان: ٣١]، أو ليس هذا مما يستوي فيه الصَّابِرُ والشَّكُورُ وغير الصَّابِرِ والشَّكُورِ؟.

وما معنى قوله: ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَأُهُ﴾ [الحديد: ٢٠]؟ ولم خص الكفار دون المؤمنين؟ أو ليس هذا مما يستوي فيه المؤمنون والكافرون، ولا ينقص إيمان المؤمنين إن أعجبهم؟.

وقالوا في قوله عز وجل: ﴿خَلِّدِيكَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١٠٧]: استثناء المشيئة من الخلود، يدل على الزوال، وإلا فلا معنى للاستثناء. ثم قال: ﴿عَطَاءٌ غَيْرٌ يُجْذَوْفُ﴾ [هود: ١٠٨]، أي غير مقطوع.

وقالوا في قوله: ﴿لَا يَدْخُلُوهَا فِيهَا أَلَمُوتٌ إِلَّا أَلَمُوتَةُ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦]: كيف يستثنى موتاً كان في الدنيا من مكثهم في الجنة؟ وهل يجوز أن يقال في الكلام: لا أعطيك اليوم درهماً إلا ما أعطيتك أمس؟.

وقالوا في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ [مريم: ٩٦]: هل يجوز أن يقال: فلان يجعل لك حُبًّا، أي يحبك؟.

وفي قوله: ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبُلًا﴾ [النبا: ٩] والسُّبُات هو: النوم، فكيف يجوز أن يجعل نومنا نوماً؟.

وفي قوله: ﴿وَمُطَافٌ عَلَيْهِمْ بَيْنَهُ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٌ كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾ [١٥] قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ [الإنسان: ١٥، ١٦] وقوله: ﴿لَتُرِيدَ عَلَيْهِمْ جِبَارَةً مِنْ ظَلَمٍ﴾ [الذاريات: ٣٣]: كيف يكون زجاج من

فضة؟ وحجارة من طين؟.

وقالوا في قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَتَلِي الَّذِينَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ٩٤﴾ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ٩٥﴾ [يونس: ٩٤، ٩٥]: هل كان النبي ﷺ، يشك فيما يأتيه به جبريل؟ وكيف يدعو الشاكين من هو على مثل سبيلهم؟ وكيف يرتاب فيما يأتيه به الروح الأمين، ويأتيه الثلج واليقين بخبر أهل الكتاب عنه أنه حق، وهم يكذبون ويحرفون ويقولون على الله ما لا يعلمون؟.

وقالوا في قوله: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: ٦٢]: أنتم تزعمون أنه لا شمس هناك ولا ليل، وهذا يدل على أوقات مختلفة، وشمس وفني، ونهار وليل؛ لأن البُكْرَةَ تدل على أول النهار، والعَشِيَّ يدل على آخره، وما كان له أول وآخر فله انصرام، وإذا انصرم عاقبه الليل والنهار.

وقالوا في سورة الأنفال، حين ذكرها، ثم وصف المؤمنين فقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ٣﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ٤﴾ [الأنفال: ٢-٤]، ثم قال: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْنِكَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنفال: ٥]: و(كما) تأتي لتشبيه الشيء، ولم يتقدم من الكلام ما يُشَبَّه به لإخراج الله إياه.

وقالوا في قوله: ﴿وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ٤٠﴾ [الرعد: ٤٠] كيف يكون عليه البلاغ بعد الوفاة؟.

وقالوا: في قوله في الرعد: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: ٣٥]، أين الشيء الذي جعلت له الجنة مثلاً؟ وهل يجوز أن يقال: «مَثَلُ الدار التي وعدتك سكناها، يطرُد فيها نهر، وتظلك فيها، شجرة». ويُنسك القائل؟.

قالوا: وقال في موضع آخر: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاستَمِعُوا لَهُ﴾ [الحج: ٧٣] ولم يأت به.

وقالوا في قوله تعالى: ﴿وَيَلَعَبَ الْقُلُوبِ الْخَاسِرِ﴾ [الأحزاب: ١٠]: كيف تبلغ القلب الحلو، والقلوب إن زال عن موضعه شيئاً، مات صاحبه؟.

وقالوا في قوله تعالى: ﴿فَآذَنَاهَا اللَّهُ لِنَاسِ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ [النحل: ١١٢]: كيف

يُذاق اللباس؟ وإنما كان وجه الكلام: فألبسها الله لباس الجوع والخوف. أو غشاها الله لباس الجوع والخوف. أو فأذاقها الله الجوع والخوف. ويحذف اللباس.

وقالوا في قوله: ﴿سَيَسْمُرُ عَلَى الثَّرَاطُورِ﴾ [القلم: ١٦]: ما هذا من العقوبة؟ وفي أي الدارين يسمُر: أفي الدنيا أم في الآخرة؟

فإن كان في الدنيا، فإنه لم يبلعنا أن أحداً من المشركين، وُسِمَ على أنفه. وإن كان في النار، فما أُعِدَّ للكافرين فيها من صنوف العذاب، أكثر من الرسم على الأنف.

وقالوا: ماذا أراد بأنزال المتشابه في القرآن، مَنْ أراد لعباده الهدى والبيان؟ وتعلقوا بكثير منه لطف معناه: لما فيه من المجازات بمضمر لغير مذكور، أو محذوف من الكلام متروك، أو مزيد فيه يوضح معناه حذف الزيادة، أو مقدّم يوضح معناه التأخير، أو مؤخر يوضح معناه التقديم، أو مستعار، أو مقلوب.

وتكلموا في الكناية، مثل قوله: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ [المسد: ١]، ومثل قوله: ﴿لَيْتَنِي لَوْ أَتَّخَذْتُ فَلَانًا خَلِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٨].

وفي تكرار الكلام في: ﴿قُلْ يَتَّخِذُ الْكَافِرُونَ﴾ [الكافرون: ١]، وفي سورة الرحمن.

وفي تكرار الأنباء والقصص، من غير زيادة ولا إفادة.

وفي مخالفة معنى الكلام مخرجه.

وقد ذكرتُ الحُجَّةَ عليهم في جميع ما ذكروا، وغيره مما تركوا، وهو يشبه ما أنكروا؛ ليكون الكتاب جامعاً للفن الذي قصدت له.

وأفردتُ للغريب كتاباً؛ كي لا يطول هذا الكتاب؛ وليكون مقصوراً على معناه، خفيفاً على من قرأه إن شاء الله تعالى.

باب الرد عليهم في وجوه القراءات

أما ما اعتلوا به في وجوه القراءات من الاختلاف، فإننا نحتج عليهم فيه بقول النبي، ﷺ: «نَزَلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، كُلُّهَا شَافٍ كَافٍ، فَأَقْرَأُوا كَيْفَ شِئْتُمْ»^(١).

وقد غلط في تأويل هذا الحديث قوم فقالوا: السبعة الأحرف: وعد، ووعد، وحلال، وحرام، ومواعظ، وأمثال، واحتجاج.

وقال آخرون: هي سبع لغات في الكلمة.

وقال قوم: حلال، وحرام، وأمر، ونهي، وخبر ما كان قبل، وخبر ما هو كائن بعد، وأمثال.

وليس شيء من هذه المذاهب لهذا الحديث بتأويل.

ومن قال: فلان يقرأ بحرف أبي عمرو^(٢) أو بحرف عاصم^(٣) فإنه لا يريد شيئاً

(١) أخرجه بهذا اللفظ أحمد في المسند ٢/٣١٠، ٤/٢٠٤، ٥/١٦، ٦/٤٣٣، ٤٦٣، والهيثم في مجمع الزوائد ٧/١٥١، ١٥٢، ١٥٤، والسيوطي في الدر المنثور ٢/٦، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ١١/٢٦، والربيع بن حبيب في مسنده ١/٨، وابن أبي شيبه في مصنفه ١٠/٥١٦، والألباني في السلسلة الصحيحة ١٥٢٢.

وأخرجه بلفظ: «أنزل القرآن على سبعة أحرف»، النسائي في الافتتاح باب ٢٦، وأحمد في المسند ٢/٢٣٢، ٥/١١٤، ٣٩١، والهيثم في مجمع الزوائد ٧/١٥٠، ١٥٢، ١٥٣، وابن حجر في المطالب العالية ٣٤٨٩، والبخاري في التاريخ الكبير ٧/٢٦٢، وابن كثير في تفسيره ٢/٩، والسيوطي في الدر المنثور ٢/٧، ٥/٣٤٦، والشجري في الأمالي ١/١١٢، والطبراني في المعجم الكبير ٣/١٨٥، ١٠/١٢٥، ١٣٠، ١٨٢، والهيثم في موارد الظمان ١٧٧٩، ١٧٨٠، ١٧٨١، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٢٣٨، والطحاوي في مشكل الآثار ٤/١٧٢، ١٨٢، والسيوطي في جمع الجوامع ٤٥٣٤، ٤٥٤٣، ٤٥٤٤، ٤٥٤٥، ٤٥٤٦، ٤٥٤٧، ٤٥٤٩، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٠٨٣، ٣٠٨٥، ٣٠٨٦، ٣٠٩٣، ٣٠٩٤، ٣٠٩٥، ٣٠٩٦، وأبو نعيم في تاريخ أصفهان ١/٢١٣، والعجلوني في كشف الخفا ١/٢٤١، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٢/٦٧٩، وابن عبد البر في التمهيد ٤/٢٧٨، ٨/٢٨٢، ٢٨٤، ٢٩٢.

(٢) أبو عمرو: هو أبو عمرو بن العلاء، زيان بن العلاء بن عمار بن الريان المازني البصري، أكثر القراء السبعة شيوخاً، أخذ القراءة عن أنس بن مالك، وحמיד بن قيس الأعرج، وسعيد بن جبير، =

مما ذكروا. وليس يوجد في كتاب الله حرف قرىء على سبعة أوجه - يصح، فيما أعلم. وإنما تأويل قوله، ﷺ: «نزل القرآن على سبعة أحرف»^(١): على سبعة أوجه من اللغات متفرقة في القرآن، يدلُّك على ذلك قول رسول الله، ﷺ: «فأقرؤوا كيف شئتم».

وقال عمر: سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرؤها، وقد كان النبي ﷺ أقرأنيها، فأتيت به النبي ﷺ، فأخبرته فقال له: اقرأ، فقرأ تلك القراءة، فقال: هكذا أنزلت. ثم قال لي: اقرأ، فقرأت، فقال: هكذا أنزلت. ثم قال: «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ نَزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، فَأَقْرَأُوا مِنْهُ مَا تَيْسَّرَ».

فمن قرأه قراءة عبد الله^(٢) فقد قرأ بحرفه، ومن قرأ قراءة أبي^(٣) فقد قرأ بحرفه، ومن قرأ قراءة زيد^(٤) فقد قرأ بحرفه.

والحرف يقع على المثال المقطوع من حروف المعجم، وعلى الكلمة الواحدة، ويقع الحرف على الكلمة بأسرها، والخطبة كلها، والقصيدة بكماها.

ألا ترى أنهم يقولون: قال الشاعر كذا في كلمته، يعنون في قصيدته. والله جل

= وشيبة بن نصاح، وأبي العالية، وعاصم بن أبي النجود، وعبد الله بن كثير المكي، وعطاء، ومجاهد، وابن محيصن، وغيرهم. وروى عنه كثير، منهم: عبد الله بن المبارك، ويحيى بن المبارك اليزيدي وغيرهما، ولد بمكة سنة ٦٨هـ، وتوفي سنة ١٥٤هـ. (شذرات الذهب ١/٢٣٧، غاية النهاية ١/٢٨٨).

(٣) عاصم: هو عاصم بن بهدلة أبي النجود الأسدي، أبو بكر، أحد القراء السبعة، من التابعين. أخذ القراءة عرضاً عن زر بن حبیش، وأبي عبد الرحمن السلمي، وروى عنه شعبة بن عياش وحفص بن سليمان، وخلق لا يحصون، توفي سنة ١٢٧هـ. (غاية النهاية ١/٣٤٦).

(١) تقدم الحديث مع تخريجه قبل قليل.

(٢) عبد الله: هو عبد الله بن مسعود، الصحابي الكبير المتوفى بالمدينة سنة ٣٢هـ، وهو من أصحاب المصاحف الذين كانوا يحتفظون بنسخة خاصة بهم فيها بعض الاختلاف عن النسخة التي أثرها موخده الخليفة الثالث عثمان بن عفان وأمر بتعميمها وتوزيعها على الأمصار بعد إتلاف سواها. وأشهر أصحاب المصاحف: أبي بن كعب، وعبد الله بن مسعود، وأبو موسى الأشعري، والمقداد بن عمرو، وعلي بن أبي طالب (انظر الأعلام ٤/١٣٧، والفهرست ص ٣٩، ٤٠، ٤١).

(٣) أبي: هو أبي بن كعب بن قيس بن عبيد، من بني النجار، من الخزرج، صحابي أنصاري، كان قبل الإسلام خبياً من أجباز اليهود، توفي سنة ٢١هـ (الأعلام ١/٨٢).

(٤) زيد: هو زيد بن ثابت الأنصاري الخزرجي، أبو خارجة من كبار الصحابة، كان كاتب الوحي، هاجر مع النبي ﷺ وهو ابن إحدى عشر سنة، وكان أحد الذين جمعوا القرآن في عهد النبي ﷺ، وكان عمر يستخلفه على المدينة إذا سافر، توفي سنة ٤٥هـ (الأعلام ٣/٥٧).

وعز يقول: ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ٧٤]، وقال: ﴿وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ الْقَفْرِ﴾ [الفتح: ٢٦]، وقال: ﴿وَلَقَدْ سَبَّحْتَ كَلِمَتَنَا لِعِبَادِنَا الْغُرَبَاءِ﴾ [١٧١]، ﴿إِنَّهُمْ لَمُذْمُومُونَ﴾ [١٧٢]، ﴿وَلَنْ جُنْدَنَا لَمُ الْغَالِبِينَ﴾ [الصافات: ١٧١، ١٧٢].

وقال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ﴾ [الحج: ١١]، أراد سبحانه وتعالى: من الناس من يعبد الله على الخير يصيبه من تدمير المال، وعافية البدن، وإعطاء السؤل، فهو مطمئن ما دام ذلك له. وإن امتحنه الله تعالى بالألواء في عيشه، والضراء في بدنه وماله، كفر به.

فهذا عَبدُ الله على وجه واحد، ومعنى متحد، ومذهب واحد، وهو معنى الحرف. ولو عبد الله على الشكر للنعمة، والصبر للمصيبة، والرضا بالقضاء - لم يكن عبده على حرف.

وقد تَدَبَّرْتُ وَجُوهَ الْخِلَافِ فِي الْقِرَاءَاتِ فَوَجَدْتُهَا سَبْعَةً أَوْجَهَ:

أولها: الاختلاف في إعراب الكلمة، أو في حركة بنائها بما لا يزيلها عن صورتها في الكتاب ولا يُغَيِّرُ معناها نحو قوله تعالى: ﴿هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [هود: ٧٨] وَأَطْهَرُ لَكُمْ ﴿وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكُفُورُ﴾ [سبا: ١٧] وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكُفُورُ، ﴿وَيَا مُرُوءَ النَّاسِ بِالْبُخْلِ﴾ [النساء: ٣٧] وَيَا بُخْلٍ، ﴿فَنَظَرُهُ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠] وَمَيْسَرَةٍ.

والوجه الثاني: أن يكون الاختلاف في إعراب الكلمة وحركات بنائها بما يغير معناها، ولا يزيلها عن صورتها في الكتاب، نحو قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا﴾ [سبا: ١٩] وَرَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا، و ﴿إِذْ تَلَقَّوهُ بِالْيَمِينِ﴾ [النور: ١٥] وَتَلَقَّوهُ، ﴿وَأَذْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ [يوسف: ٤٥] وبعد أمة.

والوجه الثالث: أن يكون الاختلاف في حروف الكلمة دون إعرابها، بما يُغَيِّرُ معناها ولا يزيل صورتها، نحو قوله: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الظَّالِمِ كَيْفَ تُنْشِرُهَا﴾ [البقرة: ٢٥٩] وَتُنْشِرُهَا، ونحو قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ [سبا: ٢٣] وَفُزِعَ.

والوجه الرابع: أن يكون الاختلاف في الكلمة بما يُغَيِّرُ صورتها في الكتاب، ولا يُغَيِّرُ معناها، نحو قوله: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا رَقِيَّةً﴾ و ﴿صَبِيحَةً﴾ [يس: ٢٩] و «كالصُوفِ الْمَنْفُوشِ» و ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْيَتِيمِ الْيَتِيمِ﴾ [القارة: ٥].

والوجه الخامس أن يكون الاختلاف في الكلمة بما يزيل صورتها ومعناها نحو قوله: ﴿وَوَطِّلْ مَنْصُودٌ﴾ في موضع ﴿وَوَطِّلْ مَنْصُورٌ﴾ [الواقعة: ٢٩].

والوجه السادس: أن يكون الاختلاف بالتقديم والتأخير. نحو قوله: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ [ق: ١٩]، وفي موضع آخر: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ﴾.

والوجه السابع: أن يكون الاختلاف بالزيادة والنقصان، نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا عَمِلْتُ أَيَّدِيهِمْ﴾، ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيَّدِيهِمْ﴾ [يس: ٣٥]، ونحو قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [لقمان: ٢٦] و ﴿إِنَّ الْغَنِيِّ الْحَمِيدُ﴾.

وقرأ بعض السلف: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَمْ يَسْعَ وَيَسْعُونَ نَجْمَةً﴾ [ص: ٢٣] أُنْشَى، و ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾ [طه: ١٥] مِنْ نَفْسِي فَكَيْفَ أَظْهِرُكُمْ عَلَيْهَا.

فأما زيادة دعاء القنوت في مصحف أبي، ونقصان أم الكتاب والمعوذتين من مصحف عبد الله، فليس من هذه الوجوه، وسنُخبر بالسبب فيه، إن شاء الله.

وكل هذه الحروف كلام الله تعالى نزل به الروح الأمين على رسوله عليه السلام وذلك أنه كان يُعَارِضُهُ فِي كُلِّ شَهْرٍ مِنْ شُهُورِ رَمَضَانَ بِمَا اجْتَمَعَ عِنْدَهُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيُخَدِّثُ اللَّهَ إِلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ مَا يَشَاءُ، وَيَنْسَخُ مَا يَشَاءُ، وَيُسَرِّعُ عَلَى عِبَادِهِ مَا يَشَاءُ. فكان من تيسيره: أن أمره بأن يُقْرَأَ كُلُّ قَوْمٍ بِلُغَتِهِمْ وَمَا جَرَتْ عَلَيْهِ عَادَتُهُمْ:

فَالِهَذَا يَقْرَأُ «عَتَى حِينَ» يَرِيدُ «حَتَّى حِينَ» [المؤمنون: ٥٤]؛ لِأَنَّهُ هَكَذَا يَلْفِظُ بِهَا وَيُسْتَعْمَلُهَا.

وَالْأَسَدِيُّ يَقْرَأُ: تَعْلَمُونَ وَتَعْلَمُ وَ «تَسْوَدُّ وَجُوهٌ» [آل عمران: ١٠٦] وَ «أَلَزَّ إِعْهَدَ إِلَيْكُمْ» [يس: ٦٠].

وَالْتَمِيمِيُّ يَهْمَزُ. وَالْقُرَشِيُّ لَا يَهْمَزُ.

وَالْآخَرُ يَقْرَأُ «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ» [البقرة: ١١] «وَعُيُضَ الْمَاءِ» [هود: ٤٤] بِإِشْمَامِ الضَّمِّ مَعَ الْكُسْرِ، وَ «هَكَذَا يَضَعُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا» [يوسف: ٦٥] بِإِشْمَامِ الْكُسْرِ مَعَ الضَّمِّ وَ «مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا» [يوسف: ١١] بِإِشْمَامِ الضَّمِّ مَعَ الْإِدْغَامِ، وَهَذَا مَا لَا يَطُوعُ بِهِ كُلُّ لِسَانٍ.

ولو أن كل فريق من هؤلاء، أَمَرَ أَنْ يَزُولَ عَنْ لُغَتِهِ، وَمَا جَرَى عَلَيْهِ عَتِيَادُهُ طِفْلاً وَنَاشِئاً وَكَهْلاً - لَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ، وَعَظُمَتِ الْمِخْطَةُ فِيهِ، وَلَمْ يُمْكِنْهُ إِلَّا بَعْدَ رِيَاضَةٍ لِلنَّفْسِ طَوِيلَةٍ، وَتَذَلِيلِ لِلْسَّانِ، وَقَطْعِ لِلْعَادَةِ. فَأَرَادَ اللَّهُ، بِرَحْمَتِهِ وَلُطْفِهِ، أَنْ يَجْعَلَ لَهُمْ مُتَسَعاً فِي اللُّغَاتِ، وَمُتَصَرِّفاً فِي الْحَرَكَاتِ، كَتَيْسِيرِهِ عَلَيْهِمْ فِي الدِّينِ حِينَ أَجَازَ لَهُمْ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ ﷺ، أَنْ يَأْخُذُوا بِاخْتِلَافِ الْعُلَمَاءِ مِنْ صَحَابَتِهِ فِي فَرَائِضِهِمْ وَأَحْكَامِهِمْ، وَصَلَاتِهِمْ وَصِيَامِهِمْ، وَزَكَاتِهِمْ وَحُجَّتِهِمْ، وَطَلَاقِهِمْ وَعَتَقَتِهِمْ، وَسَائِرِ أُمُورِ دِينِهِمْ.

فإن قال قائل: هذا جائز في الألفاظ المختلفة إذا كان المعنى واحداً، فهل يجوز أيضاً إذا اختلفت المعاني؟

قيل له: الاختلاف نوعان: اختلاف تَغَايِرٍ، واختلاف تَضَادٍّ. فاختلاف التضاد لا يجوز، ولستَ وَاجِدُهُ بحمد الله في شيء من القرآن إلا في الأمر والنهي من الناسخ والمنسوخ.

(واختلاف التغاير جائز)، وذلك مثل قوله: ﴿وَأَذْكُرْ بَعْدَ أَمْرٍ﴾ [يوسف: ٤٥] أي بعد حين، و ﴿بَعْدَ أَمْرٍ﴾ أي بعد نسيانٍ له، والمعنيان جميعاً وإن اختلفا صحيحان؛ لأنه ذكر أمر يوسف بعد حين وبعد نسيان له، فأنزل الله على لسان نبيه ﷺ، بالمعنيين جميعاً في غرضين.

وكقوله: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ﴾ [النور: ١٥] أي تَقَبَّلُونَهُ وتقولونَه، و (تَلَقَّوْنَهُ) من الولق، وهو الكذب، والمعنيان جميعاً وإن اختلفا صحيحان؛ لأنهم قبلوه وقالوه، وهو كذب، فأنزل الله على نبيه بالمعنيين جميعاً في غرضين.

وكقوله: ﴿رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ [سبا: ١٩] على طريق الدعاء والمسألة، و «رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا» على جهة الخير، والمعنيان وإن اختلفا صحيحان؛ لأن أهل سبا سألوا الله أن يُفَرِّقَهُمْ في البلاد فقالوا: ﴿رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ فلما فرقهم الله في البلاد أيادي سبا، وبَاعَدَ بين أسفارهم، قالوا: رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَأَجَابْنَا إِلَى مَا سَأَلْنَا، فحكى الله سبحانه عنهم بالمعنيين في غرضين.

وكذلك قوله: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الإسراء: ١٠٢] و «لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ» لأن فرعون قال لموسى إن آياتك التي أتيت بها سحر. فقال موسى مرة: لقد علمت ما هي سحر ولكنها بصائر، وقال مرة: لقد علمت أنت أيضاً ما هي سحر، وما هي إلا بصائر. فأنزل الله المعنيين جميعاً.

وقوله: ﴿وَأَعَدَّتْ لَكُنَّ مَثَكَا﴾ [يوسف: ٣١] وهو الطعام، و (أَعَدَّتْ لَكُنَّ مَثَكَا) وهو الأثرَج، ويقال: الزُّمَارُوزُ، فدلَّت هذه القراءة على معنى ذلك الطعام، وأنزل الله بالمعنيين جميعاً.

وكذلك «نُنَشِّرُهَا» و «نُنَشِّرُهَا» [البقرة: ٢٥٩]؛ لأن الإنشار: الإحياء، والإنشاز هو: التحريك للنقل، والحياة حركة، فلا فرق بينهما.

وكذلك: ﴿فُرْعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ [سبا: ٢٣] و (فُرْعَ)؛ لأن فُرْعَ: خُفِفَ عنها الفزع، وفُرْعَ: فُرْعَ عنها الفزع.

وكل ما في القرآن من تقديم أو تأخير، أو زيادة أو نقصان - فعلى مثل هذه السبيل.

فإن قال قائل: فهل يجوز لنا أن نقرأ بجميع هذه الوجوه؟.

قيل له: كل ما كان منها موافقاً لمُصَحِّفٍ غير خارج من رسم كتابه - جاز لنا أن نقرأ به. وليس لنا ذلك فيما خالفه؛ لأن المتقدمين من الصحابة والتابعين، قرؤوا بلغاتهم، وجرؤوا على عاداتهم، وخلّوا أنفسهم وسوم طبائعهم، فكان ذلك جائزاً لهم، ولقوم من القرّاء بعدهم مأمونين على التنزيل، عارفين بالتأويل؛ فأما نحن معشر المتكلفين؛ فقد جمعنا الله بحسن اختيار السلف لنا على مصحف هو آخر العرض، وليس لنا أن نعدّوه، كما كان لهم أن يفسّروه، وليس لنا أن نفسّره.

ولو جاز لنا أن نقرأه بخلاف ما ثبت في مصحفنا، لجاز أن نكتبه على الاختلاف والزيادة والنقصان والتقديم والتأخير، وهناك يقع ما كرمه لنا الأئمة الموقفون، رحمة الله عليهم.

وأما نقصان مصحف عبد الله بحذفه (أم الكتاب) و (المعوذتين)، وزيادة أبي بسورتي القنوت - فإننا لا نقول: إن عبد الله ووأبياً أصابا وأخطأ المهاجرون والأنصار، ولكن (عبد الله) ذهب فيما يرى أهل النظر إلى أن (المعوذتين) كانتا كالعوذة والرقية وغيرها، وكان يرى رسول الله، ﷺ، يُعوذُ بهما الحسن والحسين وغيرهما^(١)، كما كان يُعوذُ بأعوذ بكلمات الله التامة^(٢)، وغير ذلك، فظنّ أنهما ليستا من القرآن، وأقام على ظنّه ومخالفة الصحابة جميعاً كما أقام على التّطبيق.

وأقام غيره على الفتيا بالمتعة، والصّرف ورأى آخر أكل البرد وهو صائم.

ورأى آخر أكل السّحور بعد طلوع الفجر الثاني. في أشباه لهذا كثيرة.

وإلى نحو هذا ذهب أبي في (دعاء القنوت)؛ لأنه رأى رسول الله، ﷺ، يدعو به

(١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء باب ١٠، وأبو داود في السنة باب ٢٠، والترمذي في الطب باب ١٨، وابن ماجه في الطب باب ٣٦، وأحمد في المسند ٢٧٠/١.

(٢) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء باب ١٠، ومسلم في الذكر حديث ٥٤، ٥٥، وأبو داود في الطب باب ١٩، والترمذي في الدعوات باب ٤٠، ٩٠، ١١٢، وابن ماجه في الطب باب ٣٥، ٣٦، والدارمي في الاستئذان باب ٤٨، ومالك في الشعر حديث ١١، والاستئذان باب ٣٤، وأحمد في المسند ١٨١/٢، ٢٩٠، ٣٧٥، ٤١٩/٣، ٤٤٨، ٥٧/٤، ٤٣٠/٥، ٦/٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٤٠٩.

في الصلاة دعاء دائماً، فظن أنه من القرآن، وأقام على ظنه، ومخالفة الصحابة.

وأما فاتحة الكتاب فإني أشك فيما روي عن عبد الله من تركه إثباتها في مصحفه، فإن كان هذا محفوظاً فليس يجوز لمسلم أن يَظُنَّ به الجهل بأنها من القرآن، وكيف يُظَنُّ به ذلك وهو من أشد الصحابة عناية بالقرآن، وأحد الستة الذين الذين انتهى إليهم العلم، و (النبي) ﷺ يقول: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يقرأ القرآن غَضًّا. كما أنزل فليقرأه قراءة ابن أمّ عُبْد»^(١).

وعمر يقول فيه: كُنَيْفٌ مُلَىءٌ عِلْماً^(٢).

وهو مع هذا مُتَقَدِّمُ الإسلام بِذَرِيٍّ لم يزل يسمع رسول الله، ﷺ يؤمُّ بها، وقال: «لا صلاة إلا بسورة الحمد»^(٣) وهي السبع المثاني، وأم الكتاب، أي أعظمه، وأقدم ما نزل منه كما سميت مكة أم القرى لأنها أقدمها، قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾ [آل عمران: ٩٦].

ولكنه ذهب، فيما يَظُنُّ أهل النظر، إلى القرآن إنما كُتِبَ وجمع بين اللوحين مخافة الشك والنسيان، والزيادة والنقصان، ورأى ذلك لا يجوز على سورة الحمد لِقَصْرِهَا ولأنها تُتَنَّى في كل صلاة وكل ركعة، ولأنه لا يجوز لأحد من المسلمين ترك تعلُّمها وحفظها، كما يجوز ترك تعلم غيرها وحفظه، إذ كانت لا صلاة إلا بها.

فلما أَمِنَ عليها العِلَّةُ التي من أجلها كُتِبَ المصحف، ترك كتابتها وهو يعلم أنها من القرآن.

(١) أخرجه ابن ماجه ١٣٨، وأحمد في المسند ١/٤٤٥، ٤/٢٧٩، والحاكم في المستدرک ٢/٢٢٧، ٣/٣١٨، وابن أبي شيبه في المصنف ١٠/٥٢١، والطبراني في المعجم الكبير ٩/٦٢، ٧٩، وأبو حنيفة في المسند ١٣٤، والهيثم في مجمع الزوائد ٩/٢٨٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٠٧٧، والزيدي في إتحاف السادة المتقين ٤/٢٩٨، والعراقي في المغني عن حمل الأسفار ١/٢٨١، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٥/١٩٣.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣/٣١٨.

(٣) روي الحديث بلفظ: «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب» أخرجه الزيدي في إتحاف السادة المتقين ٣/٤٧، ٤٨، وابن حجر في فتح الباري ٢/٢٥٢، وأبو عوانة في مسنده ٢/١٢٥، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٧/١٢٤، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٤/١٤٣٧.

وروي الحديث بلفظ: «لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب» أخرجه أحمد في المسند ٢/٤٢٨، والدارقطني في سننه ١/٣٢١، والزبلي في نصب الراية ٢٢١٤٧، ٢٢١٤٨، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٩٦٩٥، وابن حجر في فتح الباري ٢/٢٤٢، والعقيلي في الضعفاء ١/١٩٠.

ولو أن رجلاً كتب في المصحف سُوراً وترك سُوراً لم يكتبها، لم نر عليه في ذلك وَكُفّاً^(١) إن شاء الله تعالى.

باب ما ادَّعى على القرآن من اللحن

وأما ما تعلقوا به من حديث عائشة رضي الله عنها في غلط الكاتب، وحديث عثمان رضي الله عنه: أرى فيه لحناً - فقد تكلم النحويون في هذه الحروف، واعتلوا لكل حرف منها، واستشهدوا الشعر:

فقالوا: في قوله سبحانه: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾ [طه: ٦٣] وهي لغة بلخَرث بن كعب يقولون: مررت برجلان، وقبضت منه درهمان، وجلست بين يديه، وركبت علاه. وأنشدوا^(٢):

تَزَوَّدَ مِنَّا بَيْنَ أَذْنَاهُ ضَرْبَةً
دَعَتْهُ إِلَى هَابِي التُّرَابِ عَقِيمِ
أي موضع كثير التراب لا ينبت.
وأنشدوا^(٣):

أَيَّ قُلُوصٍ رَاكِبٍ تَرَاهَا طَارُوا عَلاَهُنَّ فَطَرُ عَلاَهَا

(١) الوكف: الإثم والعيب.

(٢) يروى صدر البيت بلفظ:

تَزَوَّدَ مِنَّا بَيْنَ أَذْنَاهُ طَغْنَةً

والبيت من الطويل، وهو لهويز الحارثي في لسان العرب (صرع)، (شطى)، (هيا)، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٧٠٧، وخزانة الأدب ٤٥٣/٧، والدرر ١١٦/١، وسر صناعة الإعراب ٢/٧٠٤، وشرح شذور الذهب ص ٦١، وشرح المفصل ١٢٨/٣، ١٣٣، والصاحبي في فقه اللغة ص ٤٩، وجمع الهوامع ٤٠/١.

(٣) يروى الشطر الأول من الرجز:

أَيَّ قُلُوصٍ رَاكِبٍ تَرَاهَا نَاجِيَةً وَنَاجِيًا أَبَاهَا
والرجز بلا نسبة في تاج العروس (قلص)، (نجا)، ولسان العرب (علا)، (نجا)، ويروى أيضاً بلفظ:

أَيَّ قُلُوصٍ رَاكِبٍ تَرَاهَا فَاشَدَّ بِمِثْنِي حَقَبٍ حَقَوَاهَا
وهو بلا نسبة في لسان العرب (علا)، وتاج العروس (قلص)، ويروى الشطر الثاني بلفظ:

نَادِيَةً وَنَادِيًا أَبَاهَا طَارُوا عَلاَهُنَّ فَطَرُ عَلاَهَا

والرجز لرؤية في ديوانه ص ١٦٨، وله أو لأبي النجم أو لبعض أهل اليمن في المقاصد النحوية ١/١٣٣، ولبعض أهل اليمن في خزانة الأدب ١٣٣/٧، ١١٥، وشرح شواهد المغني ١٢٨/١، وبلا نسبة في لسان العرب (طير)، (علا)، (نجا)، وخزانة الأدب ١٠٥/٤، والخصائص ٢/٢٦٩، وشرح شواهد الشافية ص ٣٥٥، وشرح المفصل ٣٤/٣، ١٢٩، وتاج العروس (قلص).

على أن القراء قد اختلفوا في قراءة هذا الخذف: فقرأه أبو عمرو بن العلاء^(١)، وعيسى بن عمر^(٢): «إِنَّ هَذَيْنِ لَسَاحِرَانِ» وذهب إلى أنه غلط من الكاتب كما قالت عائشة.

وكان عاصم الجحدري^(٣) يكتب هذه الأحرف الثلاثة في مصحفه على مثالها في الإمام، فإذا قرأها، قرأ: «إِنَّ هَذَيْنِ لَسَاحِرَانِ»، وقرأ «المقيمون الصَّلَاةُ» [النساء: ١٦٢]، وقرأ: «إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ» [الحج: ١٧].

وكان يقرأ أيضاً في سورة البقرة: «والصابرون في البَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ» [البقرة: ١٧٧] ويكتبها: «الصابرين».

وإنما فرق بين القراءة والكتاب لقول عثمان رحمة الله: أرى فيه لحناً وستقيمه العرب بألسنتها فأقامه بلسانه، وترك الرسم على حاله.

وكان الحجاج^(٤) وكل عاصم^(٥) وناجية بن زُمح وعلي بن أضمع يتتبع المصاحف، وأمرهم أن يقطعوا كل مصحف وجدوه مخالفاً لمصحف عثمان، ويعطوا صاحبه ستين درهماً.

خبرني بذلك أبو حاتم^(٦) عن الأصمعي^(٧) قال: وفي ذلك يقول الشاعر:

(١) أبو عمرو بن العلاء: هو زيان بن العلاء بن عمار بن الريان المازني البصري، تقدمت ترجمته قبل قليل.

(٢) عيسى بن عمر: هو أبو عمرو عيسى بن عمر الثقفي النحوي البصري، مولى خالد بن الوليد، توفي سنة ١٤٩هـ، صنف «الإكمال في النحو»، «جامع في النحو». (كشف الظنون ٥/ ٨٠٥).

(٣) عاصم الجحدري: هو عاصم بن أبي الصباح، أبو المجشر الجحدري، البصري، المقرئ المفسر، قرأ على الحسن البصري، توفي سنة ١٢٨. (لسان الميزان ٣/ ٢٢٠).

(٤) الحجاج: هو أبو محمد الحجاج بن يوسف بن الحكم بن قيس الثقفي، ولأه عبد الملك بن مروان العراق، وكان له في القتل وسفك الدماء غرائب لم يُسمع بمثليها، بنى مدينة واسط، وتوفي سنة ٩٥هـ. (انظر أخباره في مروج الذهب ٣/ ١٥١-١٩١، والكمال في اللغة ١/ ١٥٨، ٢٢٤، ٢/ ٢٦٢، ٢٦٨، ٢٨٨، ووفيات الأعيان ٣/ ٢٩-٥٤، والأعلام ٢/ ١٦٨).

(٥) عاصم: هو عاصم الجحدري. تقدمت ترجمته.

(٦) أبو حاتم: هو أبو حاتم السجستاني البصري. سهل بن محمد بن عثمان بن يزيد الجشمي الإمام. توفي سنة ٢٥٠هـ. وقيل: سنة ٢٤٨هـ، له العديد من التصانيف، منها: «إعراب القرآن»، «كتاب الإدغام»، «كتاب الأضداد» في اللغة، «كتاب الفصاحة»، «كتاب القراءات»، «كتاب المذكر والمؤنث»، «كتاب المقصور والممدود»، «ما يلحن به العامة» وغيرها الكثير (كشف الظنون ٥/ ٤١١).

(٧) الأصمعي: هو عبد الملك بن قريب (بالتصغير) ابن عبد الملك بن علي بن أضمع الأصمعي =

وَالَا رُسُومَ الدَّارِ قَفَرًا كَأَنَّهَا كِتَابٌ مَحَاةُ الْبَاهِلِيِّ بْنِ أَصْمَعَ

وقرأ بعضهم: ﴿إِنَّ هَذَا لَسَجَرٌ﴾ [طه: ٦٣] اعتباراً بقراءة أبي لأنها في مصحفه: «إِنَّ ذَاكَ إِلَّا سَاحِرَانِ» وفي مصحف عبد الله: (وَأَسْرُوا النَّجْوَى أَنْ هَذَا سَاحِرَانِ) منصوبة بالألف يجعل ﴿أَنْ هَذَا﴾ تبييناً للنجوى.

وقالوا في قوله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِفِينَ﴾ [المائدة: ٦٩] رفع (الصائبين) لأنه رُذِّ على موضع ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وموضعه رفع، لأن (إِنَّ) مُبْتَدَأَةٌ وليست تُخَدِّثُ في الكلام معنى كما تُخَدِّثُ أخواتها. ألا ترى أنك تقول: زيد قائم، ثم تقول: إن زيدا قائم، ولا يكون بين الكلامين فرق في المعنى. وتقول: زيد قائم، ثم تقول: لعل زيدا قائم، فَتُخَدِّثُ في الكلام معنى الشك. وتقول: زيد قائم، ثم تقول: ليت زيدا قائم، فَتُخَدِّثُ في الكلام معنى التمني، ويدلُّك على ذلك قولهم: إن عبد الله قائم وزيد، فترفع زيدا، كأنك قلت: عبد الله قائم وزيد، وتقول: لعل عبد الله قائم وزيدا، فتنصب مع (لعل) وترفع مع (إن) لما أَخَدْتَهُ (لعل) من معنى الشك في الكلام، ولأنَّ (إِنَّ) لم تُخَدِّثْ شيئا. وكان الكسائي^(١) يُجيز: أن عبد الله وزيد قائمان، وإن عبد الله وزيد قائم. والبصريون يُجيزونه، ويحكون: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ [الأحزاب: ٥٦] وينشدون^(٢):

= الباهلي، الإمام أبو سعيد البصري، الأديب اللغوي، ولد سنة ١٢٣ هـ، وتوفي بالبصرة سنة ٢١٥ هـ، له العديد من التصنيفات منها: «أصول الكلام»، «الأضداد في اللغة»، «كتاب الأراجيز»، «كتاب الاشتقاق»، «كتاب الألفاظ»، «كتاب غريب الحديث والقرآن»، «كتاب غريب الحديث والكلام الوحشي»، «كتاب اللغات»، «كتاب ما اتفق لفظه واختلف معناه»، «كتاب معاني الشعر»، «كتاب المقصور والممدود»، «كتاب الهمزة وتحقيقها» وغيرها الكثير (كشف الظنون ٥ / ٦٢٣-٦٢٤).

(١) الكسائي: هو علي بن حمزة بن عبد الله بن عثمان، مولى بني أسد، أبو الحسن المعروف بالكسائي، ثم البغدادي الكوفي، أحد أئمة النحو، توفي سنة ١٨٩ هـ بالري، صنَّف من الكتب: «اختلاف العدد»، «أشعار المعايمة وطرائقها»، «قصص الأنبياء»، «كتاب الحروف»، «كتاب العدد»، «كتاب القراءات»، «كتاب المصادر»، «كتاب النوار الأَصْغَر»، «كتاب النوار الأكبر»، «كتاب النوار الأوسط»، «كتاب الهاءات المكنى في القرآن»، «كتاب الهجاء»، «مختصر في النحو»، «معاني القرآن»، «مقطوع القرآن ومصوله». (كشف الظنون ٥ / ٦٦٨).

(٢) البيت من الطويل، وهو لضابي بن الحارث البرجمي في الأَصْصِمِيَّات ص ١٨٤، والإنصاف ص ٩٤، وتخليص الشواهد ص ٣٨٥، وخزانة الأدب ٣٢٦/٩، ٣١٢/١٠، ٣١٣، ٣٢٠، والدرر ٦/١٨٢، وشرح أبيات سيبويه ٣٦٩/١، وشرح التصريح ٢٢٨/١، وشرح شواهد المغني ص ٨٦٧، وشرح المفصل ٨/٨٦، والشعر والشعراء ص ٣٥٨، والكتاب ١/٧٥، ولسان العرب =

فَمَنْ يَكُ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ فَإِنِّي وَقَّيَارٌ بِهَا لَعَرِيبُ

وقالوا في نصب (المُقيمين) بأقاول: قال بعضهم: أراد بما أنزل إليك وإلى المقيمين. وقال بعضهم: وما أنزل من قبلك ومن قبل المقيمين، وكان الكسائي يردّه إلى قوله: ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ [البقرة: ٤] أي: ويؤمنون بالمقيمين، واعتبره بقوله في موضع آخر: ﴿يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي بالمؤمنين. وقال بعضهم: هو نصب على المدح. قال أبو عبيدة^(١): هو نصب على تطاول الكلام بالنسق، وأنشد للخزريق بنت هِفَان^(٢):

لَا يَبْعُدَنَّ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ سُمُّ الْعُدَاةِ وَآفَةُ الْجُزُرِ
النَّازِلِينَ بِكُلِّ مُغْتَرِكٍ وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأَزْرِ

ومما يشبه هذه الحروف - ولم يذكره - قوله في سورة البقرة: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ يَعْهَدُهُمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالْفُرْسَاءِ﴾ [البقرة: ١٧٧]. والقراء جميعاً على نصب الصابرين إلا عاصماً الجحدري فإنه كان يرفع الحرف إذا قرأه، وينصبه إذا كتبه؛ للعلّة التي تقدم ذكرها.

واعتل أصحاب النحو للحرف، فقال بعضهم: هو نصبٌ على المدح، والعرب تنصبُ على المدح والذم، كأنهم يثوّنون أفراد الممدوح بمدح مُجَدِّدٍ غير متبع لأول

= (قير)، ومعاهد التنصيص ١/ ١٨٦، والمقاصد النحوية ٢/ ٣١٨، ونوادير أبي زيد ص ٢٠، وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ١/ ١٠٣، وأوضح المسالك ١/ ٣٥٨، ورصف المباني ص ٢٦٧، وسر صناعة الإعراب ص ٣٧٢، وشرح الأشموني ١/ ١٤٤، ومجالس ثعلب ص ٣١٦، ٥٩٨، وهمع الهوامع ٢/ ١٤٤.

(١) أبو عبيدة: هو الحافظ أبو عبيدة معمر بن المثنى التميمي البصري المنشأ، بغدادى الدار والوفاة، الفقيه اللغوي الأخباري، ولد سنة ١١٠هـ، وتوفي سنة ٢٠٣هـ، له العشرات من المصنفات، منها: «إعراب القرآن»، «مجاز القرآن»، «الجمع والثنية»، «غريب الحديث»، «غريب القرآن»، «كتاب الأضداد» في اللغة، «كتاب الشعر والشعراء»، «كتاب اللغات»، «كتاب المجاز»، «معاني القرآن»، وغيرها الكثير (كشف الظنون ٦/ ٤٦٦-٤٦٧).

(٢) البيتان من الكامل، وهما في ديوان الخرنق بنت بدر بن هفان ص ٤٣، والأشباه والنظائر ٦/ ٢٣١، وأمالي المرتضى ١/ ٢٠٥، والإنصاف ٢/ ٤٦٨، وأوضح المسالك ٣/ ٣١٤، والحماسة البصرية ١/ ٢٢٧، وخزانة الأدب ٥/ ٤١، ٤٢، ٤٤، والدرر ٦/ ١٤، وسمط اللآلي ص ٥٤٨، وشرح أبيات سيويه ٢/ ١٦، وشرح التصريح ٢/ ١١٦، والكتاب ١/ ٢٠٢، ٥٧/ ٢، ٥٨، ٦٤، ولسان العرب (نضر)، والمحتسب ٢/ ١٩٨، والمقاصد النحوية ٣/ ٦٠٢، ٧٢/ ٤، وأساس البلاغة (أزر)، والبيتان بلا نسبة في رصف المباني ص ٤١٦، وشرح الأشموني ٢/ ٣٩٩.

الكلام، كذلك قال الفراء^(١).

وقال بعضهم: أراد: وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين والصابرين في البأساء والضراء.

وهذا وجه حسن؛ لأن البأساء: الفقر، ومنه قول الله عز وجل: ﴿وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ﴾ [الحج: ٢٨].

والضراء: البلاء في البدن، من الزمانة والعلّة. فكأنه قال: وآتى المال على حبه السائلين الطوائف، والصابرين على الفقر والضر الذين لا يسألون ولا يشكون، وجعل الموفين وسطاً بين المعطين نسفاً على من آمن بالله.

ومن ذلك قوله في سورة الأنبياء: ﴿وَكَذَلِكَ نَجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٨] كُتِبَتْ في المصاحف بنون واحدة، وقرأها القراء جميعاً نُنْجِي بنونين إلا عاصم بن أبي النجود^(٢) فإنه كان يقرأها بنون واحدة، ويخالف القراء جميعاً، ويرسل الياء فيها على مثال (فَعِلْ).

فأما مَنْ قرأها بنونين، وخالف الكتاب، فإنه اعتل بأن النون تخفى عند الجيم، فأسقطها كاتب المصحف لحفائها، وبيّنه إثباتها.

واعتل بعض النحويين لعاصم فقالوا: أضمر المصدر، كأنه قال: نُجِّي النجاء المؤمنين، كما تقول: ضُرب الضرب زيداً، ثم تُضْمِر الضرب، فتقول: ضُرب زيداً. وكان أبو عبيد^(٣) يختار في هذا الحرف مذهب عاصم كراهية أن يخالف الكتاب،

(١) الفراء: هو الحافظ أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الكوفي اللغوي، المغربي البغدادي، المعروف بالفراء، المتوفى بطريق مكة سنة ٢٠٧هـ، له من الكتب: «آلة الكتابة»، «الجمع والتثنية»، «حدود الإعراب» في أصول العربية، «كتاب البهي»، «كتاب الفاخر»، «كتاب فعل وأفعل»، «كتاب اللغات»، «كتاب المذكر والمؤنث»، «كتاب المقصور والممدود»، «كتاب الوقف والابتداء»، «كتاب النوادر»، «مصادر القرآن»، «معاني القرآن». (كشف الظنون ٦/ ٥١٤).

(٢) عاصم بن أبي النجود، تقدمت ترجمته.

(٣) أبو عبيد: هو القاسم بن سلام الأزدي، أبو عبيد البغدادي الأديب الفقيه اللغوي، ولد سنة ١٥٤هـ، وتوفي بمكة سنة ٢٢٤هـ. من تصانيفه: «أدب القاضي» على مذهب الشافعي، «الأمثال السائرة»، «عدد أي القرآن»، «غريب الحديث»، «غريب القرآن»، «غريب المصنف»، «فضائل القرآن»، «كتاب الأحداث»، «كتاب الأموال»، «كتاب الأيمان والنذور»، «كتاب الحجر والتفليس»، «كتاب الحيض»، «كتاب الشعراء»، «كتاب الطهارة»، «كتاب القراءات»، «كتاب المذكر والمؤنث»، «كتاب المقصور والممدود»، «كتاب النسب»، «معاني القرآن»، «ناسخ القرآن ومنسوخه». (كشف الظنون ٥/ ٨٢٥).

ويستشهد عليه حرفاً في سورة الجاثية، كان يقرأ به أبو جعفر المدني^(١)، وهو قوله: ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الجاثية: ١٤] أي لِيُجْزَى الجزاء قوماً. وأنشدني بعض النحويين^(٢):

ولو وَلَدَتْ فُقَيْرَةً جَزَوْ كَلْبٍ لَسَبَّ بِذَلِكَ الْجَزْوِ الْكَلَابَا
ومن ذلك: ﴿فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [المنافقون: ١٠] أكثر القراء يقرؤون ﴿فَأَصْدَقَ أَكُنْ﴾ بغير واو. واعتل بعض النحويين في ذلك بأنها محمولة على موضع فَأَصْدَقَ، لو لم يكن فيه الفاء، وموضعه جزم، وأنشد^(٣):

فأبْلُونِي بِلَيْتِكُمْ لَعَلِّي أَصَالِحُكُمْ وَأَسْتَدْرِجُ نَوِيَا
فجزم وأستدرج، وحمله على موضع أَصَالِحُكُمْ لو لم يكن قبلها: لَعَلِّي كأنه قال: فأبْلُونِي بِلَيْتِكُمْ أَصَالِحُكُمْ وَأَسْتَدْرِجُ.

وكان أبو عمرو بن العلاء^(٤) يقرأ: ﴿فَأَصْدَقَ وَأَكُونُ﴾ بالنصب، ويذهب إلى أن الكاتب أسقط الواو، كما تسقط حروف المد واللين في (كَلْمُونِ) وأشباه ذلك.

وليست تخلو هذه الحروف من أن تكون على مذهب من مذاهب أهل الإعراب فيها، أو أن تكون غلطاً من الكاتب، كما ذكرت عائشة رضي الله عنها.

فإن كانت على مذاهب النحويين فليس ههنا لحن بحمد الله.

وإن كانت خطأ في الكتاب، فليس على رسوله، ﷺ، جناية الكاتب في الخط.

ولو كان هذا عيباً يرجع على القرآن، لرجع عليه كل خطأ وقع في كتابة المصحف من طريق التهجي:

(١) أبو جعفر المدني: هو يزيد بن القعقاع الإمام، عرض القرآن على مولاه أبي جعفر المخزومي المدني أحد العشرة، تابعي مشهور القدر، انتهت إليه رئاسة الإقراء بالمدينة. توفي سنة ١٣٠ هـ (غاية النهاية ٣٨٢/٢، الإعلام ٢٤١/٩، الإصابة ٣٤٩/٢).

(٢) البيت من الطويل، وهو لجبري في خزنة الأدب ٣٣٧/١، والدرر ٢/٢٩٢، وليس في ديوانه، وهو بلا نسبة في الخصائص ٣٩٧/١ وشرح المفصل ٧/٧٥، وجمع الهوامع ١٦٢/١، ويروى: «ولو ولدت فقيرة»، بدل: «ولو ولدت فقيرة».

(٣) البيت من الوافر، وهو لأبي دؤاد الإيادي في ديوانه ص ٣٥٠، والخصائص ١٧٦/١، ٣٤١/٢، وسر صناعة الإعراب ٧٠١/٢، وشرح شواهد المغني ٨٣٩/٢، وللذهلي في مغني اللبيب ٢/٤٧٧، وبلا نسبة في لسان العرب (علل).

(٤) أبو عمرو بن العلاء: تقدمت ترجمته.

فقد كُتِبَ في الإمام: ﴿إِنَّ هَذَيْنِ لَسَاحِرَانِ﴾ بحذف ألف الثانية.

وكذلك ألف التثنية تحذف في هجاء هذا المصحف في كل مكان، مثل: ﴿قَالَ رَجُلَانِ﴾ و ﴿آخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا﴾ [المائدة: ١٠٧] وكتبت كُتِبَ المصحف: الصلوة والزكاة والحيوة، بالواو، واتبعناهم في هذه الحروف خاصة على التثمين بهم، ونحن لا نكتب: (القطاة والقناة والفلاة) إلا بالألف، ولا فرق بين تلك الحروف وبين هذه.

وكتبوا (الربو) بالواو، وكتبوا: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [المعارج: ٣٦] فمال بلام منفردة.

وكتبوا: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَايِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأنعام: ٣٤] بالياء ﴿أَوْ مِنْ وَرَائِي حِجَابٌ﴾ [الشورى: ٥١] بالياء في الحرفين جميعاً، كأنهما مضافان، ولا ياء فيهما، إنما هي مكسورة.

وكتبوا: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَو﴾ [القلم: ٤١] و ﴿فَقَالَ الضُّعَفَاءُ﴾ [إبراهيم: ٢١] بواو، ولا ألف قبلها.

وكتبوا: ﴿أَوْ أَنْ نَفْعَلُ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾ [هود: ٧٧] بواو بعد الألف، وفي موضع آخر ﴿مَا نَشَاءُ﴾ [الإسراء: ١٨، والحج: ٥] بغير واو، ولا فرق بينهما.

وكتبوا: ﴿أَوْ لَا أَذْبَحْهُ أَوْ لِيَأْتِنِي سُلْطَانٌ مُبِينٌ﴾ [النمل: ٣١] بزيادة ألف.

وكذلك ﴿وَلَا أَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ﴾ [التوبة: ٤٧] بزيادة ألف بعد لام ألف.

وهذا أكثر في المصحف من أن نستقصيه.

وكذلك لَحْنُ اللاحنين من القراء المتأخرين، لا يجعل حُجَّةً على الكتاب.

وقد كان الناس قديماً يقرؤون بلغاتهم كما أعلمتكم.

ثم خَلَفَ قوم بعد قوم من أهل الأمصار وأبناء العجم ليس لهم طَبْعُ اللغة، ولا عِلْمُ التكلُّف، فَهَفُوا في كثير من الحروف وَزَلُّوا وقرؤوا بالشاذ وأخلُّوا.

منهم رجل ستر الله عليه عند العوام بالصلاح، وَقَرَّبَهُ من القلوب بالدين.

لم أرَ فيمن تبعت وجوه قراءته أكثر تخليطاً، ولا أشد اضطراباً منه؛

لأنه يستعمل في الحرف ما يدَّعه في نظيره، ثم يُؤَصِّلُ أصلاً ويخالف إلى غيره لغير ما عِلَّة. ويختار في كثير من الحروف ما لا مخرج له إلا على طلب الحيلة الضعيفة.

هذا إلى نبذه في قراءته مذاهب العرب وأهل الحجاز، إفراطه في المد والهمزة

والإشباع، وإفحاشه في الإضجاع والإدغام، وحَمَلِهِ المتعلمين على المركَّب الصعب،
وتعسيره على الأمة ما يسره الله، وتضييقه ما فسحه.

ومن العجب أنه يُقَرِّئُ الناس بهذه المذاهب، ويكره الصلاة بها! ففي أي موضع
تستعمل هذه القراءة إن كانت الصلاة لا تجوز بها؟!

وكان ابن عُيَيْنَةَ^(١) يرى لمن قرأ في صلاته بحرفه، أو ائتم بقراءته: أن يُعيد،
ووافقه على ذلك كثير من خيار المسلمين منهم بشر بن الحارث^(٢) وأحمد بن حنبل.

وقد شَغِفَ بقراءته عوامُ الناس وسُوقُهُمْ، وليس ذلك إلا لما يرونه من مشقتها
وصعوبتها، وطول اختلاف المتعلم إلى المقرئ فيها، فإذا رأوه قد اختلف في أم الكتاب
عشراً، وفي مائة آية شهراً، وفي السبع الطول حولاً، ورأوه عند قراءته مائل الشدقين، دَارَّ
الوردين، راشح الجبينين - توهموا أن ذلك لفضيلة في القراءة وحِذْق بها.

وليس هكذا كانت قراءة رسول الله ﷺ، ولا خيار السلف ولا التابعين؛ ولا القراء
العالمين؛ بل كانت قراءتهم سهلة رَسْلَةً. وهكذا نختار لقراء القرآن في أوزارهم
ومحاربهم. فإما الغلام الرِيضُ وَالْمُسْتَأْنِفُ للتعلم، فنختار له أن يُؤَخَذَ بالتحقيق عليه،
من غير إفحاش في مَدٍّ أو همزٍ أو إدغام؛ لأن في ذلك تَذْليلاً للسان، وإطلافاً من
الْحُبْسَةِ، وحلاً للْعُقْدَةِ.

وما أَقْلَ من سَلِمَ من هذه الطبقة في حرفه من الغلط والوهم:

فقد قرأ بعض المتقدمين: ﴿مَا تَكَلَّمْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَأْتُكُمْ بِهِ﴾ [يونس: ١٦]
فهمز، وإنما هو من درَبْتُ بكذا وكذا.

وقرأ: ﴿وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطُونُ﴾ [الشعراء: ٢١٠] توهم أنه جمع بالواو والنون.

وقرأ آخر: ﴿فَلَا تَشْمِتْ فِيكَ الْأَعْدَاءُ﴾ [الأعراف: ١٥٠] بفتح التاء، وكسر الميم،
ونصب الأعداء. وإنما هو من: أَشْمَتَ الله العدوَّ فهو يُشْمِتُهُ، ولا يقال: شَمِتَ الله
العدوَّ.

(١) ابن عيينة: هو أبو محمد سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي، الإمام العالم الزاهد الورع،
ولد بالكوفة سنة ١٠٧هـ، وسكن مكة وقدم بغداد، وتوفي بمكة سنة ١٩٨هـ. (تاريخ بغداد ٩/
١٧٤-١٨٤، وفيات الأعيان ٢/ ٣٩١-٣٩٣).

(٢) بشر بن الحارث: هو بشر الحافي، توفي سنة ٢٢٧هـ. (انظر تاريخ بغداد ٧/ ٦٨-٨٠، وفيات
الأعيان ١/ ٢٤٨-٢٥١).

وقال: الأعمش^(١) قرأت عند إبراهيم^(٢) وطلحة بن مُصَرِّف^(٣): ﴿قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ﴾ [الشعراء: ٢٥]، فقال: إبراهيم ما تزال تأتينا بحرف أشنع! إنما هو (لِمَنْ حوله) واستشهد طلحة فقال مثل قوله. قال الأعمش: فقلت لهما: لحتما، لا أقاعدكما اليوم.

وقرأ يحيى بن وثاب^(٤): ﴿وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تُعْرَضُوا﴾ [النساء: ١٣٥] من الولاية. ولا وجه للولاية ههنا، إنما هي تَلَّوْا - بواوين - من لَيْكَ في الشهادة وميلك إلى أحد الخصمين عن الآخر. قال الله عز وجل: ﴿يَلُونُ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ﴾ [آل عمران: ٧٨] واتبعه على هذه القراءة الأعمش وحمزة^(٥).

وقرأ الأعمش: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُصْرِخِي﴾ [إبراهيم: ٢٢] بكسر الياء، كأنه ظن أن الباء تنخفض الحرف كله، واتبعه على ذلك (حمزة).

وقرأ حمزة: ﴿وَمَكَرَ السَّيِّءُ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٣] فجزم الحرف الأول، والجزم لا يدخل الأسماء، وأعرب الآخر وهو مثله.

وقرأ نافع^(٦): ﴿فَبِمَ تُبَشِّرُونَ﴾ [الحجر: ٥٤] بكسر النون. ولو أريد بها الوجه الذي ذهب إليه، لكانت (فَبِمَ تُبَشِّرُونِي) بنونين؛ لأنها في موضع رفع.

(١) الأعمش: هو سليمان بن مهران الأعمش، أبو محمد الأسدي الكوفي، ولد سنة ٦٠هـ، وتوفي سنة ١٤٨هـ (غاية النهاية في طبقات القراء ١/٣١٥).

(٢) إبراهيم: هو إبراهيم بن يزيد، أبو عمران النخعي الكوفي، توفي سنة ٩٦هـ.

(٣) طلحة بن مصرف: هو طلحة بن عمرو بن كعب، أبو عبد الله الهمداني الكوفي، تابعي، توفي سنة ١١٢هـ. (غاية النهاية في طبقات القراء ٢/٣٤٣).

(٤) يحيى بن وثاب: هو يحيى بن وثاب الأسدي، الكوفي، تابعي ثقة، توفي سنة ١٠٣هـ. (المعارف لابن قتيبة ص ٣٣٠).

(٥) حمزة: هو حمزة بن حبيب بن عمار بن إسماعيل الكوفي الزيات، أحد القراء السبعة، وإليه صارت إمامة الإقراء بعد عاصم والأعمش. ولد سنة ٨٠هـ، وتوفي في خلافة المنصور سنة ١٥٦هـ. (غاية النهاية في طبقات القراء ١/٢٦١، شذرات الذهب ١/٢٤٠، معرفة القراء ١/٩٣، تقريب التهذيب ١/١٩٩).

(٦) نافع: هو نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم، أبو رويم، ويقال: أبو نعيم، ويقال: أبو الحسن، وقيل: أبو عبد الله، وقيل: أبو عبد الرحمن الليثي، مولاهم، وهو مولى جموعة بن شعوب الليثي حليف حمزة بن عبد المطلب. أحد القراء السبعة. (غاية النهاية في طبقات القراء ٢/٣٣٠، شذرات الذهب ١/٢٧٠، تقريب التهذيب ٢/٢٩٥، الأعلام ٨/٣١٧).

وقرأ حمزة. ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ (٥٩) [الأنفال: ٥٩]
 بالياء. ولو أريد بها الوجه الذي ذهب إليه لكانت (وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ سَبَقُوا،
 إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ).

وهذا يَكْثُرُ. ولم يكن القصد في هذا الكتاب له، وستراه كله في كتابنا المؤلف في
 وجوه القراءات إن شاء الله تعالى.

باب التناقض والاختلاف

قال أبو محمد: عبد الله بن مسلم بن قتيبة:

فأما ما نَحْلُوهُ من التناقض في مثل قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ (٢٩) [الرحمن: ٣٩]. وهو يقول في موضع آخر: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٩٢) عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٩٣) [الحجر: ٩٢، ٩٣].

فالجواب في ذلك: أن يوم القيامة يكون كما قال الله تعالى: ﴿مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤]، ففي مثل هذا اليوم يُسألون وفيه لا يسألون؛ لأنهم حين يُعرضون يوقفون على الذنوب ويحاسبون، فإذا انتهت المسألة وَجِبَتْ الحجة: ﴿أَنشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ [الرحمن: ٣٧] وانقطع الكلام، وذهب الخصام، واسودت وجوه قوم، وابيضت وجوه آخرين، وعُرف الفريقان بسيماهم، وتطايرت الصحف من الأيدي: فَأَخِذْ ذات اليمين إلى الجنة، وَأَخِذْ ذات الشمال إلى النار.

وكذلك قال ابن عباس رضي الله عنه في قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ (٢٩) [الرحمن: ٣٩] قال: هو موطن لا يُسألون فيه.

ومثله: ﴿وَلَا يَسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [القصص: ٧٨].

وقوله: ﴿لَا تَخْصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ﴾ [ق: ٢٨] وقوله: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ (٢٥) وَلَا يُؤْذَنُ لَكُمْ فَيَعْتَذِرُونَ (٣٦) [المرسلات: ٣٥، ٣٦]، وهو يقول في موضع آخر: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾ (٣١) [الزمر: ٣١] ويقول: ﴿هَاسِتًا بُرْهَنَتُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ١١١، والنمل: ٦٤].

والجواب عن هذا كله نحو جوابنا الأول؛ لأنهم يختصمون ويدعي المظلومون على الظالمين، ففي تلك الحال يختصمون، فإذا وقع القصاص وثبت الحكم قيل لهم: لا تختصموا ولا تنطقوا، ولا تعتذروا، فليس ذلك بمُعْجِنٍ عنكم ولا نافع لكم؛ فَيَخْسَرُونَ.

روى عبد الرزاق^(١) عن معمر^(٢)، عن قتادة^(٣): أن رجلاً جاء إلى عكرمة^(٤) فقال: أرايت قول الله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾، وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾ فقال: إنها مواقف، فأما موقف منها: فتكلموا واختصموا، ثم ختم الله على أفواههم فتكلمت أيديهم وأرجلهم، فحينئذ لا يتكلمون.

وقوله: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [الطور: ٢٥]، وهو يقول في موضع آخر: ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]، فإنه إذا نُفخ في الصور نفخة واحدة، تقطعت الأرحام، وبطلت الأنساب، وشغلوا بأنفسهم عن التسال و ﴿فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٦٨]. فإذا نُفِخَ فيه أخرى: قاموا ينظرون ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [الصفات: ٢٧] وقالوا: ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ [يس: ٥٢]. وهو معنى قول ابن عباس.

وقوله: ﴿قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ كُفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٩] و﴿وَجَعَلَ فِيهَا رِجْسًا مِنْ قَوْفِهَا وَبَنَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَوْفَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمٍ إِلَيْ التَّائِيهِ﴾ [١٠] وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أَنْتِمَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [١١] فصلت: ٩، ١١] فدللت هذه الآيات على أنه خلق الأرض قبل السماء.

وقال في موضع آخر: ﴿أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ [٢٧] رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا﴾ [٢٨] وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾ [٢٩] وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ [النازعات: ٢٧، ٣٠].

فدللت هذه الآية على أنه خلق السماء قبل الأرض.

وليس على كتاب الله تحريف الجاهلين، وغلط المتأولين. وإنما كان يجد الطاعن

(١) عبد الرزاق: هو أبو بكر عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري، مولاهم الصغاني، المحدث اليمني، من رواة البخاري، ولد سنة ١٢٠هـ، وتوفي سنة ٢١١هـ، من تصانيفه: «تركية الأرواح عن مواقع الفلاح»، «تفسير القرآن»، «الجامع الكبير في الحديث»، «كتاب السنن في الفقه»، «كتاب المخازي». (كشف الظنون ٥/٥٦٦).

(٢) معمر: هو معمر بن المشي، أبو عبيدة، تقدمت ترجمته.

(٣) قتادة: هو قتادة بن دعامة بن عرنين (بفتح العين وتشديد الراء) بن عمرو بن ربيعة السدوسي، أبو الخطاب البصري التابعي، ولد سنة ٦٠هـ، وتوفي سنة ١١٧هـ. صنف «تفسير القرآن». (كشف الظنون ٥/٨٣٤).

(٤) عكرمة: هو الحافظ أبو عبد الله، عكرمة بن عبد الله، بربري الأصل، مولى ابن عباس، من كبار التابعين توفي سنة ١٠٥هـ، له «تفسير القرآن». (كشف الظنون ٥/٦٦٦).

متعلّقاً ومقالاً لو قال: والأرض بعد ذلك خلقها أو ابتدأها أو أنشأها، وإنما قال: ﴿دَحَاهَا﴾ فابتدأ الخلق للأرض على ما في الآي الأولى في يومين، ثم خلق السموات وكانت دُخَاناً في يومين، ثم دَحَا بعد ذلك الأرض، أي بسطها ومدّها، وكانت رُبُوءَ مجتمعة، وأزساها بالجبال، وأنبث فيها النبات في يومين، فتلك ستة أيام سواء للسائلين، وهو معنى قول ابن عباس.

وقال مجاهد^(١): بعد ذلك في هذا الموضع، بمعنى (مع ذلك)، و (مع) و (بعد) في كلام العرب سواء.

وقوله: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيحٍ﴾ [الغاشية: ٦]، وهو يقول في موضع آخر: ﴿لَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ﴾ [٣٥] وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسِيلٍ [٣٦] [الحاقة: ٣٥، ٣٦]، فإن النار دَرَكَاتٍ، والجنة درجات، وعلى قدر الذنوب والحسنات تقع العقوبات والمثوبات، فمن أهل النار مَنْ طَعَامُهُ الزُّقُومُ، ومنهم من طعامه غَسِيلِينَ، ومنهم من شرابه الحميم، ومنهم من شرابه الصّديد.

والضَّرِيعُ: نبت يكون بالحجاز، يقال لِرَظْبِهِ: الشَّيْرُقُ، لا يُسْمِنُ وَلَا يُشْبِعُ، قال امرؤ القيس^(٢):

فَاتَّبَعْتُهُمْ طَرْفِي وَقَدْ حَالَ دُونَهُمْ غَوَارِبُ رَمْلٍ ذِي أَلَاءٍ وَشِبْرِقِ
والعرب تصفه بذلك.

وَعَسِيلِينَ: فَعِيلِينَ مِنْ عَسَلَتْ، كأنه العُسَالَةُ، قال بعض المفسرين: هو ما يسيل من أجساد المعذّبين.

وهذا نحو قوله: ﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ﴾ [إبراهيم: ٥٠] و ﴿سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطْرِ آبٍ﴾ قراءة عِكْرِمَةَ وَمَنْ تَابَعَهُ.

وَالْقَطَرُ: الثُّحَاسُ. والآن: الذي قد بلغ منتهى حرّه. كأن قوماً يُسَرِّبُلُونَ هذا،

(١) مجاهد: هو مجاهد بن جبير المخزومي، أبو الحجاج المقرئ المكي، مولى عبد الله بن السائب، وقيل: مولى السائب بن أبي السائب، فقيه محدث تابعي ثقة. توفي بمكة سنة ١٠٢هـ، وقيل: ١٠٣هـ، وقيل: ١٠٤هـ. صنف «تفسير القرآن». (أسماء التابعين ١/ ٣٦٣، كشف الظنون ٦/ ٤).

(٢) البيت من الطويل، وهو في ديوان امرئ القيس ص ١٦٩، ولسان العرب (شبرق)، والبيت بلا نسبة في رصف المباني ص ٥١.

وقوماً يُسْرَبُونَ هذا، وَيُلْبَسُونَ هذا تارةً، وهذا تارةً.

وأما قولهم: (كيف يكون في النار نبت وشجر، والنار تأكلهما؟) فإنه لم يُرد فيما يرى أهل النظر - والله أعلم - أن الضريع بعينه ينبت في النار، ولا أنهم يأكلونه. والضريع من أقوات الأنعام لا من أقوات الناس، وإذا وَقَعَتْ فيه الإبل لم تشيع وهلك هُزْلاً.

قال الهذلي يذكر إبلاً وسوء مَرَعَاها^(١):

وَحُبْسُنُ فِي هَزْمِ الضَّرِيعِ فَكُلُّهَا
حَذَبَاءُ دَامِيَةُ الْيَدَيْنِ حَرُودُ
فأراد أن هؤلاء قوم يَتَقَاتُونَ ما لا يشبعهم، وضرب الضريع لهم مثلاً. أو يُعَذَّبُونَ بالجوع كما يُعَذَّبُ من قُوَّتِهِ الضريع.

وكان ما أراد الله بهذا معلوماً عندهم مفهوماً، ولو لم يكن كذلك لأنكروه كما أنكروا قوله: ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴿٦٥﴾ [الصفاء: ٦٤، ٦٥] وقالوا: كيف تكون في النار شجرة والنار تأكل الشجر؟ فأنزل الله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الزَّيْءَ الَّذِي أُرْسِيَتْكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْفُرْقَانِ﴾ [الأنعام: ٦٥]، يعني بالرؤيا: ما رآه ليلة أُسْرِيَ به وأخبر عنه، فارتد لذلك قوم، وزاد الله في بصائر قوم. وأراد بالشجرة الملعونة: شجرة الزقوم. فهذا وجه.

وقد يكون الضريع وشجرة الزقوم: نَبَتَيْنِ من النار، أو من جوهر لا تأكله النار. وكذلك سلاسل النار وأغلالها، وأنكأها وعقاربها وحيائها - لو كانت على ما نعلم، لم تبق على النار، وإنما دلنا الله سبحانه على الغائب عنده بالحاضر عندنا، فالأسماء متفقة للدلالة، والمعاني مختلفة.

وما في الجنة من شجرها وثمرها وفُرُشِها، وجميع آلاتها - على مثل ذلك.

قال ابن عباس: نخل الجنة، جذوعها من زُمُرْد أخضر، وكَرُيْها من ذهب أحمر، وسَعْفُها كِسُوفُ لاهل الجنة، منها مَقْطَعَاتُهُمْ وحُلُلُهم وثمرها أمثال القلال والدلاء، أشدُّ

(١) يروى عجز البيت بلفظ:

حَذَبَاءُ بَادِيَةِ الضَّلُوعِ حَرُودُ

والبيت من الكامل، وهو لقيس بن عيزارة الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ٥٩٨، ولسان العرب (ضرع)، (هزم) وأساس البلاغة (حرد)، وتاج العروس (ضرع)، (هزم)، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٣/٣٩٦، وديوان الأدب ١/٤١٤، والمخصص ١٠/٢٠١.

بباضاً من اللبن، وأحلى من العسل، وألين من الزبد، ليس له عَجَمٌ.

وقوله: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾، [الأنفال: ٣٣] ثم قال على إثر ذلك: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ [الأنفال: ٣٤] فإن النُّضْرَ بن الحارث قال: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا جَحَازَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ أَثْنَتَا يَعْذَابِ الْيَوْمِ﴾ [الأنفال: ٣٢] يُريد أهلكننا ومحمداً ومن معه عامة. فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾، [الأنفال: ٣٣] أي وفيهم قوم يستغفرون، يعني المسلمين.

يدلُّك على ذلك قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [الأنفال: ٣٣]، ثم قال: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ﴾ خاصة ﴿وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائِهِ إِلَّا الْمُنَافِقُونَ﴾ [الأنفال: ٣٤] يعني المسلمين، فعذبهم الله بالسيف بعد خروج النبي ﷺ عنهم، وفي ذلك نزلت: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ [المعارج: ١] أي دعا داع بعذاب واقع، يعني النضر بن الحارث ﴿لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ دَافِعٌ﴾ [المعارج: ٢] يقول: هو للكافرين خاصة دون المؤمنين، وهو معنى قول ابن عباس.

وقال (مجاهد) في قوله: ﴿وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾: عَلِمَ أَنْ فِي أَصْلَابِهِمْ مِنْ سَيِّئَاتِهِمْ. وأما قولهم: أين قوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى﴾ من قوله: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣]، فهل شيء أشبه بشيء أليق به من أحد الكلامين بالآخر؟!.

والمعنى: أن الله تعالى قَصَرَ الرجال على أربع نسوة وحرَّم عليهم أن ينكحوا أكثر منهن؛ لأنه لو أباح لهم أن ينكحوا من الحرائر ما أباح من مِلْكِ الْيَتَامَى لم يستطيعوا العدل عليهن بالتسوية بينهن، فقال لنا: فكما تخافون ألا تعدلوا بين اليتامى إذا كفلتهموهم، فخافوا أيضاً ألا تعدلوا بين النساء إذا نكحتموهن، فانكحوا اثنتين وثلاثاً وأربعاً، ولا تتجاوزوا ذلك فتعجزوا عن العدل.

ثم قال: فإن خفتهم أيضاً ألا تعدلوا بين الثلاث والأربع، فانكحوا واحدة، أو اقتصروا على ما ملكت أيمانكم من الإماء، ذلك أدنى ألا تعولوا، أي لا تجوروا وتميلوا.

وقال ابن عباس: قُصِرَ الرجال على أربع من أجل اليتامى.

يقول: لما كان النساء مكفولات بمنزلة اليتامى، وكان العدل على اليتامى شديداً

على كافلهم - قُصِرَ الرجال على ما بين الواحدة إلى الأربع من النساء، ولم يُطْلَقَ لهم ما فوق ذلك؛ لثلاثا يميلوا.

وقولهم: أين قوله: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْثَلَاثَةَ﴾ من قوله: ﴿ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المائدة: ٩٧]؟.

وتأويل هذا: أن أهل الجاهلية كانوا يتغاورون ويسفكون الدماء بغير حقها، ويأخذون الأموال بغير حِلِّها، ويُخيفون السُّبُل، ويطلب الرجل منهم الثَّأْرَ فيقتل غير قاتله، ويصيب غير الجاني عليه، ولا يبالي مَنْ كان بعد أن يراه كُفًّا لَوَلِيِّهِ وَيُسْمِيهِ: الثَّأْرَ الْمُتِمِّمَ، وربما قتل أحدهم حميمه بحميمه.

قال ابن مُضَرَّسٍ وَقَتَلَ خَالَه بِأَخِيهِ^(١):

بَكَتْ جَزَعًا أُمِّي رُمَيْلُهُ أَنْ رَأَتْ دَمًا مِنْ أَخِيهَا بِالْمُهَنْدِ بَاقِيَا
فَقُلْتُ لَهَا: لَا تَجْزَعِي إِنَّ طَارِقًا خَلِيلِي الَّذِي كَانَ الْخَلِيلَ الْمُصَافِيَا
وَمَا كُنْتُ لَوْ أُعْطِيتُ أَلْفِي نَجِيَّةً وَأَوْلَادَهَا لَغَوَا وَسَيِّتِينَ رَاعِيَا
لَأَقْبَلَهَا مِنْ طَارِقٍ دُونَ أَنْ أَرَى دَمًا مِنْ بَنِي حِصْنٍ عَلَى السِّيفِ جَارِيَا
وَمَا كَانَ فِي عَوْفٍ قَتِيلٌ عَلِمَتْهُ لِيُؤْفِيَنِي مِنْ طَارِقٍ غَيْرُ خَالِيَا
وربما أَسْرَفَ فِي الْقَتْلِ فَقَتَلَ بِالوَاحِدِ ثَلَاثَةً وَأَرْبَعَةً وَأَكْثَرَ.

وقال الشاعر^(٢):

هُمْ قَتَلُوا مِنْكُمْ بِظَنَّةٍ وَاحِدٍ ثَمَانِيَةً ثُمَّ اسْتَمَرُّوا فَأَزْتَعَرُوا

يقول: إنهم اتهموكم بقتل رجل منهم، فقتلوا منكم ثمانية به.

فجعل الله الكعبة البيت الحرام وما حولها من الحرم، والشهر الحرام، والهدي، والقلائد - قِوَامًا لِلنَّاسِ. أي أَمْنًا لَهُمْ؛ فكان الرجل إذا خاف على نفسه لجأ إلى الْحَرَمِ فَأَمِنَ. يقول الله جل وعز: ﴿أَرَأَيْتُمْ يَرَوْنَا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَأْمِنًا وَيُخَفِّطُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٦٧].

(١) الأبيات من الطويل، وهي لثوبة بن المضرس العبسي في كتاب الوحشيات ص ٨٢.

(٢) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في المعاني الكبير لابن قتيبة ص ١٠٢١.

وإذا دخل الشهر الحرام تَقَسَّمَتْهُمُ الرِّحْلُ، وَتَوَرَّعَتْهُمُ الشُّعْ، وَابْتَسَطُوا فِي مَتَاجِرِهِمْ، وَأَمَنُوا عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ.

وإذا أَهْدَى الرجل منهم هَدياً، أو قَلَّدَ بغيره من لِحَاء شجر الحَرَم - أَمِنَ كيف تَصَرَّفَ وحيث سلك.

ولو تَرِكَ الناس على جاهليتهم وَتَعَاوَرَهُمْ فِي كُلِّ مَوْضِعٍ وَكُلِّ شَهْرٍ - لفسدت الأرض، وَفَنِيَ الناس، وَتَقَطَّعَتِ السُّبُلُ، وَبَطَلَتِ المَتَاجِرُ. ففعل الله ذلك لعلمه بما فيه من صلاح شُؤْنِهِمْ، وَلِيَعْلَمُوا كَمَا عَلِمَ مَا فِيهِ مِنَ الْخَيْرِ لَهُمْ - أنه يعلم أيضاً ما في السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ مَصَالِحِ الْعِبَادِ وَمَرَافِقِهِمْ، وَأَنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ.

وقولهم: وَأَمِنَ قَوْلُهُ: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُكَ تَجْرَى فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ لِرَبِّكُمْ مِنْ آيَاتِهِ﴾ من قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [لقمان: ٣١].

ولم يُرِدِ الله في هذا الموضع معنى الصبر والشكر خاصة، وإنما أراد: إن في ذلك لآياتٍ لكل مؤمن. والصبر والشكر أفضل ما في المؤمن من خلال الخير، فَذَكَرَهُ الله عز وجل في هذا الموضع بأفضل صفاته. وقال في موضع آخر: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٧٧) [الحجر: ٧٧]. وفي موضع آخر: ﴿لَقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ٦٩] و ﴿لَقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [النحل: ٦٧] و ﴿إِنَّمَا يَذَكِّرُ أُولَئِكَ﴾ [الرعد: ١٩] يعني المؤمنين.

ومثله قوله تعالى في قصة سبأ: ﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مَرْقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ [سبأ: ١٩]. وهذا كما تقول: أن في ذلك لآية لكل موحِدٍ مُصَلٍّ، ولكل فاضلٍ تقى. وإنما تُريد المسلمين.

وقوله: ﴿كَمَثَلٍ عَيْتٍ أَعْجَبَ الْكَفَّارَ بِنِائِهِ﴾ [الحديد: ٢٠] فإنما يريد بالكفار ههنا: الرُّزَّاعَ، واحدهم كافر. وإنما سُمِّيَ كافراً لأنه إذا أَلْقَى البذر في الأرض كفره، أي غطاه، وكل شيء، غَطِيَّتُهُ فقد كفرته، ومنه قيل: تَكْفَرُ فلان في السَّلاح: إذا تَغَطَّى. ومنه قيل لئيل كافر؛ لأنه يستر بظلمته كل شيء. ومنه قول الشاعر^(١):

يَعْلُو طَرِيقَةً مَثْنِيهَا مُتَوَاتِرًا فِي لَيْلَةِ كَفَرِ النُّجُومِ عَمَامُهَا

(١) يروى صدر البيت بلفظ:

يَعْلُو طَرِيقَةً مَثْنِيهَا مُتَوَاتِرًا

والبيت من الكامل، وهو للبيد في ديوانه ص ٣٠٩، وجمهرة اللغة ص ٧٨٧، وكتاب الجيم ٣/ ١٦٨، وبلا نسبة في المخصص ٢٣٨/ ١٢.

أي غطاها. وهذا مثل قوله تعالى: ﴿يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ [الفتح: ٢٩].

وأما قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ [هود: ١٠٧]، فإن للعرب في معنى (الأبد) ألفاظاً يستعملونها في كلامهم، يقولون: لا أفعل ذلك ما اختلف الليل والنهار، وما طمى البحر، أي ارتفع، وما أقام الجبل، وما دامت السموات والأرض، في أشياء لهذا كثيرة، يريدون لا أفعله أبداً؛ لأن هذه المعاني عندهم لا تتغير عن أحوالها أبداً، فخطبهم الله بما يستعملونه فقال: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ أي مقدار دوامهما، وذلك مدة العالم. وللسماء وللأرض وقت يتغيران فيه عن هيتهما، يقول الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ عَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾ [إبراهيم: ٤٨]، ويقول: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ﴾ [الأنبياء: ١٠٤].

أراد أنهم خالدون فيها مدة العالم، سوى ما شاء الله أن يزيدهم من الخلود على مدة العالم. ثم قال: ﴿عَطَاءً غَيْرَ مُجْدُوذٍ﴾ [هود: ١٠٨] أي غير مقطوع.

و (إلا) في هذا الموضع بمعنى (سوى) ومثله من الكلام: لَأَسْكُنَنَّ فِي هَذِهِ الدَّارِ حَوْلًا إِلَّا مَا شِئْتُ. تريد سوى ما شئت أن أزيد على الحول.

هذا وجه. وفيه (قول آخر)، وهو: أن يُجعل دوام السماء والأرض بمعنى الأبد، على ما تعرف العرب وتستعمل، وإن كانتا قد تتغيران، وتُسْتَنَى المشيئة من دوامهما؛ لأن أهل الجنة وأهل النار قد كانوا في وقت من أوقات دوام السماء والأرض في الدنيا لا في الجنة، فكانه قال: خالدين في الجنة وخالدين في النار دوام السماء والأرض، إلا ما شاء ربك من تعميرهم في الدنيا قبل ذلك.

وفيه (وجه ثالث): وهو أن يكون الاستثناء من الخلود مُكْتَفًى أهل الذنوب من المسلمين في النار حتى تَلْحَقَهُمْ رحمة الله، وشفاعة رسوله، فَيُخْرِجُوا مِنْهَا إِلَى الجنة. فكانه قال سبحانه: خالدين في النار ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك من إخراج المذنبين من المسلمين إلى الجنة، وخالدين في الجنة ما دامت السموات والأرض، إلا ما شاء ربك من إدخال المذنبين النار مدة من الممدد، ثم يصيرون إلى الجنة.

وأما قوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان: ٥٦]، فإن (إلا) في هذا الموضع أيضاً بمعنى (سوى). ومثله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ٢٢] يريد سوى ما سلف في الجاهلية قبل النهي.

وإنما استثنى الموتة الأولى وهي في الدنيا؛ لأن السعداء حين يموتون يصيرون بما شاء الله من لطفه وقدرته، إلى أسباب من أسباب الجنة، ويتفاضلون أيضاً في تلك الأسباب على قدر منازلهم عند الله: فمنهم من يُلَقَى بِالرُّوحِ وَالرَّيْحَانِ، ومنهم من يُفْتَحُ لَهُ بَابٌ إِلَى الْجَنَّةِ، ومنهم الشهداء أرواحهم في حواصل طير خُضِرَ تَغْلُقُ فِي الْجَنَّةِ. أي تَأْكُلُ، قال الشاعر^(١):

إِنْ تَذُنْ مِنْ قَائِنِ الْأَلَاءِ تَغْلُقِ

وجعفر بن أبي طالب ذو الجناحين يطير مع الملائكة في الجنة.

والله يقول: ﴿وَلَا تَحْزَنْ أَلِذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩].

أفما ترى أنهم عندنا مَوْتَى وهم في الجنة مُتَّصِلُونَ بأسبابها؟ فكيف لا يجوز أن يستثنى من مكثهم فيها الموتة الأولى؟.

وأما قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ [مريم: ٩٦]، فإنه ليس على تأويلهم، وإنما أراد أنه يجعل لهم في قلوب العباد محبةً. فأنت ترى المُخْلِصَ المُجْتَهِدَ مُحِبًّا إِلَى الْبِرِّ وَالْفَاجِرِ، مَهِيًّا مَذْكُورًا بِالْجَمِيلِ. ونحوه قول الله سبحانه في قصة موسى ﷺ: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حَبَّةً مِّنِّي﴾ [طه: ٢٩]، ولم يرد في هذا الموضع أنني أحببتك، وإن كان يحبه، وإنما أراد أنه حَبَبَهُ إِلَى الْقُلُوبِ، وَقَرَّبَهُ مِنَ النُّفُوسِ، فَكَانَ ذَلِكَ سَبَبًا لِنَجَاتِهِ مِنْ فِرْعَوْنَ، حَتَّى اسْتَحْيَاهُ فِي السَّنَةِ الَّتِي كَانَ يَقْتُلُ فِيهَا الْوُلْدَانَ.

وأما قوله: ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾ [النبا: ٩]، فليس السُّبَاتُ ههنا: النوم، فيكون معناه: وجعلنا نومكم نَوْمًا. ولكن السُّبَاتُ الراحة: أي جعلنا النوم راحة لأبدانكم. ومنه قيل: يوم السبت؛ لأن الخلق اجتمع في يوم الجمعة، وكان الفراغ منه يوم السبت، فقيل لبني إسرائيل: استريحوا في هذا اليوم، ولا تعملوا شيئاً، فَسُمِّيَ يَوْمُ السَّبْتِ، أي يوم الراحة. وأصل السبت: التَّمَدُّدُ، وَمَنْ تَمَدَّدَ اسْتَرَاخَ. ومنه قيل: رَجُلٌ مَسْبُوتٌ، ويقال: سَبَتِ الْمَرْأَةُ شَعْرَهَا: إِذَا نَقَضَتْهُ مِنَ الْعَقَصِ وَأَرْسَلَتْهُ. قال أبو وَجْزَةَ السَّعْدِيُّ^(٢):

(١) صدر البيت: أو فوق طاوية الحشى رملية

والبيت من الكامل، وهو للكُميت في تاج العروس (علق)، وليس في ديوانه.

(٢) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في أمالي المرتضى ١٥/٢، وتفسير البحر المحيط ٤٠٩/٨.

وَأِنْ سَبَّتْنَاهُ مَالَ جَثَلًا كَأَنَّهُ سَدَى وَإِثْلَابٍ مِنْ نَوَاسِجِ خَشْعَمَا

ثم قد يسمى النوم سباتاً؛ لأنه بالتمدد يكون. ومثل هذا كثير، وستراه في (باب المجاز) إن شاء الله.

وأما قوله: ﴿وَيَطَّافُ عَلَيْهِمْ بِكَأَيِّ مِّنْ فَضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا ۖ ﴿١٥﴾ قَوَارِيرًا مِّنْ فَضَّةٍ﴾ [الإنسان: ١٥، ١٦]، فقد أعلمتكم أن كل ما في الجنة من ألتها وسرورها وفُرُشها وأكوابها - مُخَالِفٌ لما في الدنيا من صنعة العباد، وإنما دلنا الله بما أراناؤه من هذا الحاضر على ما عنده من الغائب. وقال ابن عباس: ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلا الأسماء. والأكواب: كيزان لا عرى لها، وهي في الدنيا قد تكون من فضة، وتكون من قوارير.

فَأَعْلَمْنَا أَنَّ هُنَاكَ أَكْوَابًا لَهَا بِيَاضُ الْفِضَّةِ وَصَفَاءُ الْقَوَارِيرِ، وَهَذَا عَلَى التَّشْبِيهِ، أَرَادَ قَوَارِيرَ كَأَنَّهَا مِنْ فَضَّةٍ، كَمَا تَقُولُ: أَتَانَا بِشَرَابٍ مِنْ نَوْرٍ، أَيُّ كَأَنَّهُ نَوْرٌ.

وَقَالَ قَتَادَةُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ۖ﴾ [الرحمن: ٥٨] أَيُّ لَهْنٍ صَفَاءِ الْيَاقُوتِ وَبِيَاضِ الْمَرْجَانِ.

وأما قوله: ﴿حِجَارَةٌ مِّنْ طِينٍ﴾ [الذاريات: ٣٣]، فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ذَكَرَ أَنَّهَا أَجْرٌ. وَالْأَجَرُ: حِجَارَةُ الطِّينِ؛ لِأَنَّهُ فِي صَلَابَةِ الْحِجَارَةِ.

وَقَرَأْتُ فِي التَّوْرَةِ بَعْدَ ذِكْرِ أَنْسَابِ وَلَدِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَنَّهُمْ تَفَرَّقُوا فِي كُلِّ أَرْضٍ، وَكَانَتْ الْأَرْضُ لِسَانًا وَاحِدًا، فَلَمَّا ارْتَحَلُوا مِنَ الْمَشْرِقِ وَجَدُوا بَقْعَةً فِي الْأَرْضِ اسْمُهَا (سُعِير) فَحَلَّوْا بِهَا، ثُمَّ جَعَلَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ: هَلُمَّ فَلْتَلْبِثْ لَنَا فَنَحْرُقَهُ بِالنَّارِ فَيَكُونُ اللَّبِثُ حِجَارَةً، وَبَنِي مِجْدَلًا^(١) رَأْسَهُ فِي السَّمَاءِ.

وَذَكَرَ بَعْضُ مَنْ رَأَى هَذِهِ الْحِجَارَةَ أَنَّهَا حُمْرٌ مَخْتَمَةٌ. وَقَالَ آخَرُونَ: مُخَطَّطَةٌ، وَذَلِكَ تَسْوِيمُهَا، وَلِهَذَا ذَهَبَ قَوْمٌ فِي تَفْسِيرِ (سَجِيلٍ) إِلَى سَنَكٍ وَكِلٍ. أَيُّ حَجَرٍ وَطِينٍ.

وأما قوله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أُنزِلْنَا إِلَيْكَ فَسَلِّ إِلَيْنَا الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [يونس: ٩٤]، فَإِنَّ الْمُخَاطَبَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَالْمَرَادُ غَيْرُهُ مِنَ الشُّكَّاكِ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ عَلَيْهِ بِمَذَاهِبِ الْعَرَبِ كُلِّهَا، وَهُمْ قَدْ يَخَاطَبُونَ الرَّجُلَ بِالشَّيْءِ وَيَرِيدُونَ غَيْرَهُ.

وَالْجَوَابُ عَنْ هَذَا مُسْتَقْصَى فِي (بَابِ الْكُنَايَةِ وَالتَّعْرِيزِ) فَكِرْهُتُ إِعَادَتَهُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ.

(١) المجدل: القصر المشرق، لوناقة بنائه، وجمعه: مجادل.

وأما قوله: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مریم: ٦٢]، فإن الناس يختلفون في مطاعمهم: فمنهم من يأكل الوجبة، ومنهم من عادته الغداء والعشاء، ومنهم من يزيد عليهما، ومنهم من يأكل متى وجد لغير وقت ولا عدد. فأعدّل هذه الأحوال للطّاعِمِ وأنفعها، وأبعدّها من البِشْمِ^(١) والطّوى^(٢) على العموم - الغداء والعشاء. والعرب تكره الوجبة، وتستحبّ العشاء، وتقول: تَرَكَ العشاء مَهْرَمَةً، وترك العشاء يذهب بلحم الكاذة^(٣).

وقد بيّنت معنائهم في هذا القول في كتاب (غريب الحديث).

ونحن لا نعرف دهرأ لا يَخْتَلِفُ له وقت، ولا يُرى فيه ظلام ولا شمس، فأراد الله جل وعز أن يُعرّفنا من حيث نفهم ونعلم، أحوال أهل الجنة في مأكَلهم، واعتدال أوقات مطاعمهم، فضرب لنا البُكْرَةَ والعَشِيَّ مَثَلًا، إذ كانا يدلّان على العشاء والغداء. وروى عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة، أنه قال: كانت العرب إذا أصاب أحدهم الغداء والعشاء أعجبه ذلك. فأخبرهم الله تبارك وتعالى أن لهم في الجنة هذه الحال التي تعجبهم في الدنيا.

وأما قوله: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر: ٤٦]، فإنه لم يُرد أن ذلك يكون في الآخرة، وإنما أراد أنهم يُعرضون عليها بعد مماتهم في القبور. وهذا شاهد من كتاب الله لعذاب القبر، يدلّك على ذلك قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾، [غافر: ٤٦] فهم في البرزخ يُعرضون على النار غُدُوًّا وَعَشِيًّا، وفي القيامة يُدْخَلُونَ أَشَدَّ الْعَذَابِ.

وأما قوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ﴾ [الرعد: ٣٥]، ولم يأت بالشيء الذي جعل له الجنة مَثَلًا - فإن أصل المَثَل ما ذهبوا إليه من معنى المَثَل، تقول: هذا مَثَلُ الشيء ومَثَلُهُ، كما تقول: هذا شِبْهُ الشيء وشَبْهُهُ.

ثم قد يصير المَثَلُ بمعنى الشيء وصفته، وكذلك المِثَالُ والتَّمْثَالُ، يقال للمرأة الرائقة: كأنها مثال، وكأنها تِمثال، أي صورة، كما يقال: كأنها دُمِيَّة، أي صورة، وإنما هي مَثَل، وقد مَثَلْتُ لك كذا، أي صورته ووصفته.

فأراد الله بقوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾، أي صورتها وصفتها.

(١) البِشْم: التخمة.

(٢) الطوى: الجوع.

(٣) الكاذة: لحم مؤخر الفخذين.

وروي أن علياً رحمه الله كان يقرأ: مِثَالُ الْجَنَّةِ أَوْ أَمْثَالُ الْجَنَّةِ، وهو بمنزلة مَثَلٍ، إلا أنه أوضح وأقرب في أفهام الناس إلى المعنى الذي تأولناه في مَثَلٍ.

ونحوه قوله: ﴿تُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّامًا سَاجِدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَنْزِلِ السُّجُودِ﴾، ثم قال: ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ [الفتح: ٢٩] أي ذلك وصفهم؛ لأنه لم يضرب لهم مثلاً في أول الكلام، فيقول: ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ﴾ وإنما وصفهم وحلّاهم، ثم قال: ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ﴾ أي وصفهم.

وقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاستَتِعُوا لَهُ﴾، ثم قال: ﴿إِنَّكَ الَّذِي تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ [الحج: ٧٣]، ولم يأت بالمثل؛ لأن في الكلام معناه، كأنه قال: يأيها الناس، مثلكم مثل من عبد آلهة اجتمعت لأن تَخْلُقَ ذُبَابًا لم تقدر عليه، وسلبها الذباب شيئاً فلم تستقيذهُ منه.

ومثل هذا في القرآن وكلام العرب أشياء قد اقتضضناها في (أبواب المجاز).

وأما قوله: ﴿وَإِنْ مَا تُرِيكَ بَعْضُ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَوَفَّيْنَاكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [الرعد: ٤٠]. فإنه لم يرد أن عليك البلاغ بعد الوفاة كما ظنوا، وإنما أراد: إن أُرِيْنَاكَ بعض الذي نعدهم في حياتك، أو توفيناك قبل أن تُرِيْنَاكَ ذلك - فليس عليك إلا أن تُبْلَغَ، وعلينا أن نُجَازِيَ.

ومثل هذا: رجل بَعَثْتُهُ والياً وقلت له: سِرْ إِلَى بَلَدٍ كَذَا فَادْعُهُمْ، فإن استجابوا لك فأخسِنَ فيهم السيرة، وابتسط المَغْدِلَةَ، وإن عَصَوْكَ فَعِظْهُمْ وَحَذِّرْهُمْ عِقَابِ الْمَعْصِيَةِ، فإن أقاموا على الْعَوَايَةِ أَعْلَمْتَنِي لِيَأْتِيَهُمُ النَّكِيرُ. فصار إليهم فَمَانَعُوهُ، ووعظهم فخالفوه، وأقام حيناً مُسْتَبْطِئاً ما أوعدتهم به، فقلت: إن أُرِيْنَاكَ ما وعدناهم من العقوبة أو عزلناك قبل أن تُرِيْنَاكَ ذلك - فليس لك أن تُسْتَبْطِئَنَا، إنما عليك التبليغ والعيظة، وعلينا الجزاء والمكافأة.

وأما قوله: ﴿فَادْعَاهَا اللَّهُ يُبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ [النحل: ١١٢].

وقوله: ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ [الأحزاب: ١٠].

وقوله: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنفال: ٥].

وقوله: ﴿سَتَسِمُ عَلَى الْحَرْطُورِ﴾ [القلم: ١٦].

فقد ذكرنا الجواب عن ذلك في (باب المجاز)، وكبرهنا إعادته في هذا الموضع وستراه هناك كافياً، إن شاء الله.

بابُ المتشابه

وأما قولهم: ماذا أراد بإنزال المتشابه في القرآن، مَنْ أراد بالقرآن لعباده الهدى والْتِيبان؟ .

- فالجواب عنه: أن القرآن نزل بألفاظ العرب ومعانيها، ومذاهبها في الإيجاز والاختصار، والإطالة والتوكيد، والإشارة إلى الشيء، وإغماض بعض المعاني حتى لا يظهر عليه إلا اللَّقْنُ^(١)، وإظهار بعضها، وضرب الأمثال لما خفي .

ولو كان القرآن كله ظاهراً مكشوفاً حتى يستوي في معرفته العالم والجاهل، لَبَطَلَ التفاضلُ بين الناس، وسقطت المِحنة، وماتت الخواطر .

ومع الحاجة تقع الفِكرة والحيلة، ومع الكِفَاية يقع العجز والبلادة .

وقالوا: غِيبُ الغنى أنه يورث البَلَه، وفضيلة الفقر أنه يبعث الحيلة .

وقال: أَكْثَمُ بن صَيْفِي: ما يسُرُّني أَنِّي مَكْفِي كُلِّ أمر الدنيا . قيل له: ولم؟ قال: أكره عادة العجز .

وكل باب من أبواب العلم: من الفقه والحساب والفرائض والنحو، فمنه ما يجِلُّ، ومنه ما يَدِقُّ، ليرتقي المتعلم فيه رُتَبَةً بعد رُتَبَةٍ، حتى يبلُغَ منتهاه، ويُدرِكَ أَقصاه؛ ولتكون للعالم فضيلةُ النظر، وحسنُ الاستخراج، ولتقع المثوبةُ من الله على حسن العناية .

ولو كان كل فن من العلوم شيئاً واحداً: لم يكن عالم ولا متعلم، ولا خفي ولا جلي؛ لأن فضائل الأشياء تُعرف بأضدادها، فالخير يُعرف بالشر، والنفع بالضرر، والحلو بالمر، والقليل بالكثير، والصغير الكبير، والباطن بالظاهر .

وعلى هذا المِثال كلامُ رسول الله ﷺ، وكلام صحابته والتابعين، وأشعار الشعراء، وكلام الخطباء - ليس منه شيء إلا وقد يأتي فيه المعنى اللطيف الذي يَتَخَيَّرُ فيه

(١) اللَّقْنُ: السريع الفهم .

العالمُ الْمُتَقَدِّمُ، وَيَقَرُّ بِالْقُصُورِ عَنْهُ النَّقَابُ الْمُبْرَزُ.

قال رسول الله، ﷺ: «تَجْدُونَ النَّاسَ كَأَبْلِ مَائَةٍ لَيْسَ فِيهَا رَاحِلَةٌ»^(١).

وقال: «لَا تَسْتَضِيئُوا بِنَارِ الْمُشْرِكِينَ»^(٢).

وقال: «إِنَّ مِمَّا يُنْبِتُ الرَّبِيعُ مَا يَقْتُلُ حَبَطًا أَوْ يُلِمُّ»^(٣).

وقال للضحَّاك بن سفيان حين بعثه إلى قومه: «إِذَا أَتَيْتَهُمْ فَارْبِضْ فِي دَارِهِمْ ظَنِيًّا»^(٤).

وقال: «الكَاسِيَاتُ الْعَارِيَاتُ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ»^(٥).

وكتب في كتاب صلح: «وإن بيننا وبينكم عَيْنَةٌ مَكْفُوفَةٌ»^(٦).

وقال: «أَجِدُ نَفْسَ رَبِّكُمْ مِنْ قِبَلِ الْيَمَنِ»^(٧).

- (١) أخرجه مسلم في فضائل الصحابة حديث ٢٣٢، وأحمد في المسند ٨٨/٢.
- (٢) أخرجه النسائي في الزينة ٢/٢٩٠، وأحمد في المسند ٩٩/٣، والبيهقي في السنن الكبرى ١٠/٢٧، والسيوطي في الدر المنثور ٢/٦٦، والمتقي الهندي في كنز العمال ٤٣٧٥٩، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ١٠/٢٧٨، والبخاري في التاريخ الكبير ١/٤٥٥، ٤/١٦.
- (٣) أخرجه أحمد في المسند ٣/٩١، والبيهقي في السنن الكبرى ٣/١٩٨، وابن حجر في فتح الباري ١١/٢٤٨، والسيوطي في الدر المنثور ٦/٨.
- (٤) رواه ابن الأثير الجزري في النهاية في غريب الحديث ٢/١٨٤، وقال: أي أقم في دارهم أماناً لا تبرح، كأنك ظبي في كناسة قد أمن حيث لا يرى أنسياً. وقيل: المعنى أنه أمره أن يأتيهم كالمترشح، لأنه بين ظهرائي الكفرة، فمتى رايه منهم رب نفر عنهم شارداً كما ينفر الظبي.
- (٥) روي الحديث بتمامه بلفظ: عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «نساء كاسيات عاريات، مائلات مميلات لا يدخلن الجنة، ولا يجدن ريحها، وريحها يوجد من مسيرة خمسمائة سنة». أخرجه مسلم في اللباس حديث ١٢٥، والجنة حديث ٥٢، ومالك في اللباس حديث ٧، وأحمد في المسند ٢/٣٥٦، ٤٤٠.
- (٦) أخرجه أبو داود في الجهاد باب ١٥٦، وأحمد في المسند ٤/٣٢٥، ورواه ابن الأثير الجزري في النهاية في غريب الحديث ٣/٣٢٧، وقال: أي بينهم صَدْرٌ نَقِيٌّ مِنَ الْخَدَاعِ، مطوًى على الوفاء بالصلح، والمكفوفة: المشرجة المشدودة.
- وقيل: أراد أن بينهم مودة ومكافئة عن الحرب، تجريان مجرى المودة التي تكون بين المتصافين الذين يثق بعضهم إلى بعض.
- (٧) أخرجه أحمد في المسند ٢/٥٤١، وابن الأثير الجزري في النهاية في غريب الحديث ٥/٩٣، بلفظ: «إني لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن»، وفي رواية: «أجد نفس ربكم»، قيل: عنى به الأنصار، لأن الله نفس بهم الكرب عن المؤمنين، وهما يمانون، لأنهم من الأزد، وهو مستعار من نفس الهواء الذي يرده التنفس إلى الجوف فيبرد من حرارته ويعملها، أو من نفس الريح الذي يتنسمه

وقال أبو بكر الصديق: نحن حَفَنَةُ مِنْ حَفَنَاتِ اللَّهِ^(١).

وقال عمر بن الخطاب للعريف الذي آتاه بالمنبوذ: عَسَى الْغَوِيرُ أَبْنُوساً^(٢).

وقال علي بن أبي طالب: مَنْ يَطْلُ هُنَّ أَبِيهِ يَنْتَطِقُ بِهِ^(٣).

وَحَدَّثْتُ عَنْ الْأَصْمَعِيِّ أَنَّهُ قَالَ: أَغْيَانِي أَنْ أَعْلَمَ مَعْنَى قَوْلِ عُمَرَ: أَيُّمَا رَجُلٍ بَايَعَ عَنْ غَيْرِ مُشَاوَرَةٍ، فَلَا يُؤَمَّرُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا تَغَرَّةً أَنْ يُقْتَلَ^(٤).

وقال المازني^(٥): سَأَلْتُ الْأَخْفَشَ^(٦) عَنْ حَرْفٍ رَوَاهُ سَبِيوِيَّةٌ^(٧) عَنْ الْخَلِيلِ^(٨) فِي

= فيستروح إليه، أو من نفس الروضة، وهو طيب روائحها، فيتفرج به عنه. يقال: أنت في نَفْسٍ من أمرك، واعمل وأنت في نَفْسٍ من عمرك: أي في سعة وقسحة، قبل الهرم والمرض ونحوهما. (١) رواه ابن الأثير الجزري في النهاية في غريب الحديث ٤٠٩/١، أراد: إنا على كثرتنا يوم القيامة قليل عند الله كالحفنة، وهي ملء الكف.

(٢) أخرجه البخاري في الشهادات باب ١٦، ورواه ابن الأثير الجزري في النهاية في غريب الحديث ١/٩٠. وأبوس: جمع بأس. والغوير: ماء الكلب، وهو مثل، أول من تكلم به الزناء، ومعنى الحديث: عسى أن تكون جئت بأمر عليك فيه تهمة وشدة.

(٣) رواه ابن الأثير الجزري في النهاية في غريب الحديث ٨٥/١، بلفظ: «من يطل أير أبيه ينتطق به»، هذا مثل ضربه: أي من كثرت إخوته اشتد ظهروه بهم وعز.

(٤) رواه ابن الأثير الجزري في النهاية في غريب الحديث ١٩١/١، بلفظ: «فلا يبايع هو ولا الذي يبايعه تغرة أن يقتلا» أي خوفاً أن يقتلا.

(٥) المازني: هو أبو عثمان بكر بن محمد بن عدي بن حبيب بن عثمان المازني البصري النحوي، توفي سنة ٢٤٩هـ، من تصانيفه: «تفسير كتاب سبيويه» في النحو، «الديباج على خليل من كتاب أبي عبيدة»، «علل النحو»، «كتاب الألف واللام»، «كتاب التصريف»، «كتاب العروض»، «كتاب القوافي»، «كتاب ما يلحن فيه العامة». (كشف الظنون ٢٣٤/٥).

(٦) الأخفش: هو سعيد بن مسعدة المجاشعي، أبو الحسن البصري الفقيه النحوي، المعروف بالأخفش الأوسط، توفي سنة ٢٢١هـ، من تصانيفه: «كتاب الأربعة»، «كتاب الاشتقاق»، «كتاب الأصوات»، «كتاب الأوسط»، «كتاب العروض»، «كتاب القوافي»، «كتاب المسائل الصغير»، «كتاب المسائل الكبير»، «كتاب المقاييس»، «كتاب الوقف التام»، «معاني الشعر»، «معاني القرآن». (كشف الظنون ٣٨٨/٥).

(٧) سبيويه: هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، الملقب بسبيويه، مولى بني الحارث بن كعب، سكن البصرة. وتوفي بمدينة ساوة سنة ١٧٧هـ. له كتاب في النحو مشهور. (كشف الظنون ٨٠٢/٥).

(٨) الخليل: هو الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي، أبو عبد الرحمن البصري العروضي النحوي اللغوي، ولد سنة ١٠٠هـ، وتوفي سنة ١٧٠هـ. من تصانيفه: «فائت العين في اللغة»، «كتاب الإيقاع»، «كتاب الشواهد»، «كتاب العروض»، «كتاب العين» في النحو واللغة، «كتاب النغم»، «كتاب النقط والشكل». (كشف الظنون ٣٥٠/٥).

(باب من الابتداء يُضَمَّرُ فيه ما بُنِيَ على الابتداء) وهو قوله: ما أَغْفَلَهُ عَنْكَ شَيْئًا، أي دَع الشَّكَّ: ما معناه؟.

قال الأخفش: أنا مِذ وَلِدْتُ أَسْأَلُ عَنْ هَذَا.

وقال المازني: سألت الأصمعي^(١) و أبا زيد^(٢)، وأبا مالك^(٣) عنه، فقالوا: ما ندري ما هو.

والعرب تقول:

(حَوْرٌ فِي مَحَاوِرَ)^(٤).

و (جَزِي المَذَكِّيَاتِ غِلَابٌ)^(٥).

و (عِيلٌ مَا هُوَ عَائِلُهُ)^(٦).

و (إِنَّهُ لَسَرَّابٌ بِأَنْتَعِ)^(٧).

و (عَاطٍ بَغِيرِ أُنَوَاطٍ)^(٨).

و (إِلَا دِهٍ فَلَا دِهٍ)^(٩).

و (الثَّقَاضُ يُقَطِّرُ الجَلْبَ)^(١٠).

(١) الأصمعي: هو عبد الملك بن قريب. تقدمت ترجمته.

(٢) أبو زيد: هو سعيد بن أوس بن ثابت بن زيد بن قيس بن زيد الأنصاري الحنفي، أبو زيد البصري اللغوي، توفي سنة ٢١٥ هـ. له العديد من المصنفات، منها: «تخفيف الهمز الواحد»، «غريب الأسماء»، «قراءة أبي عمرو»، «كتاب الأمثال»، «كتاب تحقيق الهمز»، «كتاب الجمع والتنبيه»، «كتاب اللامات»، «كتاب اللغات»، «كتاب المصادر»، «كتاب المنطق في اللغة»، «لغات القرآن». (كشف الظنون ٥/ ٣٨٧-٣٨٨).

(٣) أبو مالك: لعلة أبو مالك عمرو بن كركرة الأعرابي النسب والبصري المذهب، له «كتاب خلق الإنسان»، «كتاب الخيل». (كشف الظنون ٥/ ٨٠٢).

(٤) المثل في جمهرة الأمثال ص ٨٩، ومجمع الأمثال ١/ ٢٠٤، وانظر لسان العرب (حور).

(٥) المثل في جمهرة الأمثال ص ٧٨، ومجمع الأمثال ١/ ١٦٦، وانظر لسان العرب (ذكي).

(٦) المثل في جمهرة الأمثال ص ١٣٨، ومجمع الأمثال ١/ ٤٨٣، وانظر لسان العرب (عيل).

(٧) المثل في جمهرة الأمثال ص ١٢٢، ومجمع الأمثال ١/ ٣٧٤، وانظر لسان العرب (نقع).

(٨) المثل في جمهرة الأمثال ص ١٤١، ومجمع الأمثال ١/ ٤٨٤، وانظر لسان العرب (عطو).

(٩) المثل في جمهرة الأمثال ص ٢٣، ومجمع الأمثال ١/ ٣٦، وانظر لسان العرب (دهو).

(١٠) المثل في جمهرة الأمثال ص ١٢٦، ومجمع الأمثال ٢/ ٢٠٠، وانظر لسان العرب (نفض).

و (به ذاء ظني) ^(١).

و (أراك بشر ما أحرار يشقرو) ^(٢).

و (أفلت فلان بجريعة الذقن) ^(٣).

و (عبار ذبل المرأة الفاجرة يورث السل) ^(٤).

و (هو كبارح الأزوي) ^(٥).

و (عبد وخلي في يديه) ^(٦).

و (رمدت الضأن فربق ربق، ورمدت المعزى فرنق رنق) ^(٧).

و (أفواها مجاسها) ^(٨).

و (نجاها نازها) ^(٩).

في أشباه لهذا كثيرة، لولا العلماء المنقبون في البلاد، المنقرون عن الخبء، الناظرون للخلوف، الطالبون أعقاب الأحاديث، ولسان الصدق في الباقيين - لَطَالَ عَلَيْنَا أَنْ نَطْلُعَ عَلَى خَفِيَّاتِهَا، أَوْ نُظْهِرَ مُسْتَوْرَهَا.

وإن آثرت أن تعرف معانيها التمسيتها في كتابنا المؤلف في (تفسير غريب الحديث) فإنك واجدتها أو أكثرها هناك، إن شاء الله تعالى.

وحدثني أبو حاتم ^(١٠)، عن الأصمعي أنه قال: سألت عيسى بن عمر ^(١١) عن قول أمية بن أبي الصلت ^(١٢):

(١) المثل في جمهرة الأمثال ص ٥٧، وانظر لسان العرب (ظني).

(٢) المثل في جمهرة الأمثال ص ١٩، ومجمع الأمثال ٣٠٢/٢، وانظر لسان العرب (شفر).

(٣) المثل في مجمع الأمثال ١٦/٢، وانظر لسان العرب (جرع).

(٤) المثل في لسان العرب (فجر).

(٥) المثل في مجمع الأمثال ٧١/١، وانظر لسان العرب (برج).

(٦) المثل في مجمع الأمثال ٤٦٦/١، وانظر لسان العرب (خلي).

(٧) المثل في مجمع الأمثال ٣٠٥/١، وانظر لسان العرب (رمد)، (ربق)، (رنق).

(٨) المثل في لسان العرب (جسس).

(٩) المثل في لسان العرب (نجر).

(١٠) أبو حاتم: هو أبو حاتم السجستاني، تقدمت ترجمته.

(١١) عيسى بن عمر: تقدمت ترجمته.

(١٢) يروى صدر البيت بلفظ:

وَالْأَرْضُ نَوَّخَهَا إِلَهُ طَرُوقَةً لِلْمَاءِ حَتَّى كُلَّ زَنْدٍ مُسْقَدٌ
فقال: لا أعرفه، وقد سألت عنه فلم أجِدْ مَنْ يَعْرِفُهُ.

فهذا الأصمعي، وعيسى بن عمر، ومن سألَه عيسى من أهل اللّغة، لم يعرفوا هذا البيت؛ وفسّره من دُونَهُمْ فقال: معناه: أن الله جعل الأرض كالأنثى للماء، وجلّ الماء كالذكر للأرض، فإذا مُطِرَتْ أَثْبَتَتْ.

ثم قال: وهكذا كل شيء حتى الزُّنُودُ، فإن على الزُّنُودِ ذَكَرٌ، والأسفل أنثى، والنار لهما كالولد.

و (مُسْقَدٌ) بمعنى: مُنَكَّحٌ. تقول: سَفِدَ الذَّكَرُ الْأُنْثَى، والله أَسْفَدَهُ، كما تقول: نَكَحَ وَاللهُ أَنْكَحَهُ.

ومثل هذا قول ذي الرُّمة^(١).

وَسَقِطُ كَعِينِ الدِّيكِ عَاوَزَتْ صُحْبَتِي أَبَاهَا وَهَيَّأْنَا لِمَوْقِعِهَا وَكُرَا
مُسْهَرَةً لَا تُفَكِّرُنُ الْفَحْلَ أُمُّهَا إِذَا هِيَ لَمْ تُمَسِّكْ بِأَطْرَافِهَا قَسْرَا
أراد بالسَّقِطِ: النار، وأراد بالأب: الزُّنْدُ الْأَعْلَى، وبالأُم: الزُّنْدُ الْأَسْفَلُ.

وحدثني أبو حاتم عن الأصمعي أيضاً، عن عيسى بن عمر، أنه قال: لا أدري ما معنى قول أمية بن أبي الصلت التَّقْفِي، ولا رأيت أحداً يُحْسِنُهُ^(٢):

عَسَلْ مَا وَمِثْلُهُ عُسْرُ مَا عَائِلٌ مَا وَعَالَتْ الْبَيْقُورَا
هكذا رواه عَسَلٌ ما وإنما هو: سَلَعٌ ما.

وَالْأَرْضُ صَيَّرَهَا إِلَهُ طَرُوقَةً

والبيت من الكامل، وهو في ديوان أمية بن أبي الصلت ص ٢٣، ولسان العرب (سقد)، وتاج العروس (سقد).

(١) البيتان من الطويل، وهما في ديوان ذي الرمة ص ١٤٢٦، والبيت الأول في لسان العرب (عور)، وتهذيب اللغة ٣/١٦٥، وتاج العروس (عور)، (سقط)، والبيت بلا نسبة في كتاب العين ٥/٧١، والمخصص ٢١/١٧.

(٢) يروي صدر البيت بلفظ:

سَلَعٌ مَا وَمِثْلُهُ عُسْرُ مَا

والبيت من الخفيف، وهو في ديوان أمية بن أبي الصلت ص ٣٦، والأزهية ص ٨١، والأشياء والنظائر ٦/١٠١، وشرح شواهد المغني ١/٣٠٥، ٢/٧٢٦، ولسان العرب (علا)، والبيت بلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٣٢٢، ولسان العرب (بقر)، (سَلَعٌ)، (عول)، ومغني اللبيب ١/٣١٤.

ومعنى البيت: أنهم كانوا يَسْتَمْطِرُونَ بالسَّلَجِ وَالْعَشِيرِ، وهما ضربان من الشجر، فيعقدونهما في أذنان البقر، ويضرمون فيهما النار.

وقوله: (وعالت البيقورا) يعني: سنَّه الجَذَب أَثْقَلَتِ البقر بما حُمِلَت من الشجر والنار فيها والعائل: الفقير.

والدليل على أَنَّ الرِّوَايةَ (سَلَعُ ما) قولُ الآخر^(١):

أَجَاعِلُ أَنْتَ بَيْقُوراً مُسَلِّمَةً ذَرِيعَةً لَكَ بَيْنَ اللَّهِ وَالْمَطَرِ

وحدثني أيضاً أبو حاتم، عن الأصمعي، أنه قال في بيت امرئ القيس^(٢):

نَطَعْنَهُمْ سُلْكِي وَمَخْلُوجَةٌ كَرَّكَ لِأَمِينٍ عَلَى نَابِلٍ

ذهب من يُحَسِّنُ هذا الكلام.

وقال مثل ذلك في بيت الحارث بن حِزْزَةَ^(٣):

رَعَمُوا أَنْ كُلَّ مَنْ ضَرَبَ الْعَيْنَ رَمَ مَوَالٍ لَنَا وَأَنَا الْوَلَاءُ

وفسره الأصمعي فقال: أراد نطعنهم طعنة سُلْكِي، أي مُسْتَوِيَّةً، وَمَخْلُوجَةٌ: عَادِلَةٌ

ذات اليمين وذات الشمال، كما تُرَدُّ سَهْمَيْنِ عَلَى صَاحِبِ سِهَامٍ قَدْ دَفَعَهُمَا إِلَيْكَ لِتَنْظُرَ

(١) يروى صدر البيت بلفظ:

أَجَاعِلُ أَنْتَ بَيْقُوراً مُسَلِّعَةً

والبيت من البسيط، وهو للورل الطائي في لسان العرب (بقر)، (سَلَعُ)، والتنبية والإيضاح ٨٧/٢، وتاج العروس (بقر)، (سَلَعُ)، وبلا نسبة في تهذيب اللغة ٩٩/٢، ومجمل اللغة ٢٨٢/١، وديوان الأدب ٦١/٢.

(٢) يروى عجز البيت بلفظ:

لَفُسْتُكَ لِأَمِينٍ عَلَى نَابِلٍ

والبيت من السريع، وهو في ديوان امرئ القيس ص ٢٥٧، ولسان العرب (خلج)، (سَلَكُ)، (نَبِلُ)، (لَأَمُ)، وتهذيب اللغة ٥٧/٧، ٦٢/١٥، ٣٦١/١٥، ٤٠٠، وجمهرة اللغة ص ٤٠٦، ومقاييس اللغة ٢٠٦/٢، ٢٢٧/٥، وتاج العروس (خلج)، (سَلَكُ)، (لَأَمُ)، وديوان الأدب ٦٢/٢، وكتاب الجيم ٢١٩/٣، وكتاب العين ١٦٠/٤، ٣١١/٥، والبيت بلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٤٤٤، والمخصص ٥٧/٦، ١٩٢/١٥.

(٣) البيت من الخفيف، وهو في ديوان الحارث بن حِزْزَةَ ص ٢٣، ولسان العرب (عير)، ومقاييس اللغة

١٩٢/٤، وديوان الأدب ٣٠٢/٣، وتهذيب اللغة ١٦٧/٣، والحيوان ١٧٥/٥، والخصائص ٣/١٦٦، والزاهر ١٤٤/٢، وشرح القصائد السبع ص ٤٤٩، وشرح القصائد العشر ص ٣٧٩، وفصل المقال ص ٣٠، والمعاني الكبير ٨٥٥/٢، ومعجم البلدان (عير)، ومعجم ما استعجم ٩٨٤/٣، وتاج العروس (عير)، والبيت بلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٧٧٧، والمخصص ٩٤/١، ١٣٤/١٥.

إليهما، وإذا أنت ألقىتهما إليه: لم يقعا جميعاً مُستَوِيَيْنِ على جهة واحدة، ولكن أحدهما يعوج، ويستوي الآخر. فَشَبَّهَ جِهَتِي الطعنتين، بجِهَتِي هَذَيْنِ السهمين.

وقال الزِّيَادِي^(١): كان زيد بن كَثُوة العَبْرِيّ يقول: الناس يغلطون في لفظ هذا البيت ومعناه، وإنما هو: كَرُّ كلامين على نابل. أي: نَطْعَن طعنتين متواليتين لا تُفَصِّل بينهما، كما تقول للرامي: ازِمِ ازِم، فهذان كلامان لا فصل بينهما، شَبَّهَ بهما الطعنتين في موالاته بينهما. وكان يستحسن هذا المعنى.

وأما (العَيْرُ) فقد اختلفوا فيه: فكان بعضهم يجعله الورد، سَمَاءَ غَيْراً لِيَتَنَوَّهَ مثل غَيْرِ نَضْلِ السَّهْمِ، وهو النائي وسطه. يريد: أن كل من ضرب جَبَاءَ من أهل العَمَدِ، فضرِبَ له وتَدَأ - رَمَوْنا بذنبه.

وقال بعضهم: هو كَلْبٌ وائل، والعَيْرُ: سَيِّدُ القوم، سَمِّيَ بذلك لأنَّ العَيْرَ أكبر الوحش؛ ولذلك قال رسول الله ﷺ، لأبي سفيان: «كُلُّ الصَّيْدِ فِي جَوْفِ العَيْرِ»^(٢).

وقال آخر: العَيْرُ جَبَلٌ بالمدينة، ومنه: أن رسول الله ﷺ حَرَّمَ ما بين غَيْرٍ إلى نُورٍ^(٣). يريد كل من ضربَ إلى ذلك الموضع وبلغه.

وقال آخر: هو الحمامُ نفسه، يريد أنهم يُضَيِّفُونَ إلينا ذُنُوبَ كُلِّ من ساقَ حِمَاراً. ومعنى هذا كله: أنهم يُلْزِمُونَا بذنوب الناس جميعاً، ويجعلوننا أولياءهم.

وقال الأصمعي: لا أدري ما معنى قول رؤية^(٤):

يَغْمِسْنَ مَنْ غَمَسْنَهُ فِي الْأَهْيَعِ

ثم قال بعده: يُوهِمُ أَنَّ ثَمَّ ماء.

وقال ابن الأعرابي^(٥): يقال: فلان مُنْعِمَسٌ فِي الْأَهْيَعِينَ، يُرَادُ: الْأَكْلُ وَالنِّكَاحُ.

(١) الزيادي: هو أبو حسان الحسن بن عثمان بن حماد بن حسان بن عبد الرحمن بن يزيد الزيادي القاضي الحنفي المحدث، المتوفى سنة ٢٧٢هـ، من تصانيفه: «ألقاب الشعراء»، «طبقات الشعراء»، «كتاب الآباء والأمهات»، «كتاب معاني عروة بن الزبير». قال ياقوت في طبقات الأدباء: مات الزيادي سنة ٢٤٢هـ. (كشف الظنون ٥/٢٦٨).

(٢) روي الحديث بلفظ: «كل الصيد في جوف الفرا». أخرجه الفتى في تذكرة الموضوعات ١٦٨، والعجلوني في كشف الخفا ١٧٧/٢.

(٣) رواه ابن الأثير الجزري في النهاية في غريب الحديث ٣/٣٢٨.

(٤) الرجز في ديوان رؤية ص ٩٧، ولسان العرب (هيف)، وتهذيب اللغة ٦/٣٤٠، والرجز بلا نسبة في مقاييس اللغة ٦/٢٥.

(٥) ابن الأعرابي: هو محمد بن زياد الكوفي البغدادي المعروف بابن الأعرابي، أبو عبد الله اللغوي، =

ونحو منه: ذهب منه الأطيان، يُرَادُ: الأكل والنكاح.

وقال أيضاً: لا أدري ما معنى قول رؤية في صفة الثور^(١):

كَأَنَّهُ حَامِلٌ جَنْبٍ أَخَذَعَا

وقال ابن الأعرابي: أراد: كأنه ضُرب بالسيف ضربةً فَتَعَلَّقَتْ جَنْبَهُ وهو حاملها، وذلك لميله من بَغْيِهِ على أحد جانبيه. وَالْخَذْعُ: الْمَيْلُ.

ومثل هذا كثير، وفيما ذكرنا منه ما أَقْنَعَ ودلَّ على ما أردناه، إن شاء الله تعالى.

ولسنا ممن يُزْعَمُ: أَنَّ المتشابه في القرآن لا يعلمه الراسخون في العلم.

وهذا غلط من مُتَأَوَّلِيهِ على اللِّغَةِ والمعنى.

ولم ينزل الله شيئاً من القرآن إلا لينفع به عباده، ويدلُّ به على معنى أرادَه.

فلو كان المتشابه لا يعلمه غيره لَلَزِمَنَا لِلطَّاعِنِ مَقَالَ، وتعلَّق علينا بِعِلَّةٍ.

وهل يجوز لأحد أن يقول: إن رسول الله ﷺ، لم يكن يعرف المتشابه؟!.

وإذا جاز أن يعرفه مع قول الله تعالى: ﴿وَمَا يَسْكُمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧] جَازَ أَنْ يعرفه الرِّبَانِيُّونَ من صحابته؛ فقد علَّم علينا التفسير.

ودعا لابن عباس فقال: «اللهم علِّمهُ التَّأْوِيلَ، وفَقِّههُ في الدين»^(٢).

ورَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ^(٣)، عن إِسْرَائِيلَ^(٤)، عن سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ^(٥)، عن عِكْرِمَةَ،

= المتوفى سنة ٢٣١هـ، له من المصنفات: «تاريخ القبائل»، «كتاب الألفاظ»، «كتاب الأنواء»، «كتاب تفسير الأمثال»، «كتاب الخيل»، «كتاب الدياب»، «كتاب صفة الزرع»، «كتاب كرامات الأولياء»، «كتاب معاني الشعر»، «كتاب النبات»، «كتاب النوادر» وغيرها. (كشف الظنون ١٢/٦).

(١) يليه: من بغيه والرفق حتى أكتعا

والرجز في ديوان رؤية ص ٩١، وتاج العروس (خذع)، وتهذيب اللغة ١/١٦١، والرجز بلا نسبة في لسان العرب (خذع)، وكتاب العين ١/٢٠٤، وهو للعجاج في لسان العرب (كنع)، وتاج العروس (كنع)، وتهذيب اللغة ١/٣١٩، وليس في ديوانه.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣/٥٣٦، والطبراني في المعجم الكبير ١٠/٢٩٣، وابن كثير في البداية والنهاية ٨/٢٩٦.

(٣) عبد الرزاق: تقدمت ترجمته.

(٤) إسرائيل: هو إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي، أبو يوسف الكوفي، محدث ثقة، ولد سنة ١٠٠هـ، وتوفي سنة ١٦٢هـ. (تهذيب التهذيب ١/٢٦٩).

(٥) سمالك بن حرب: من كبار تابعي أهل الكوفة. توفي سنة ١٢٣هـ. (تهذيب التهذيب ٤/٢٣٣-٢٣٤).

عن ابن عباس أنه قال: كل القرآن أعلم إلا أربعاً: غُسلين، وحَنَاناً، والأَوَاه، والرَّقِيم.
وكان هذا من قول ابن عباس في وقت، ثُمَّ عَلِمَ ذلك بَعْدُ.

حدثني محمد بن عبد العزيز، عن موسى بن مسعود، عن شَيْبَل، عن ابن أبي نُجَيْج، عن مُجَاهِد قال: تعلمونه وتقولون: آمنا به.

ولو لم يكن للراسخين في العلم حظ في المتشابه إلا أن يقولوا: ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٧] - لم يكن للراسخين فضل على المتعلمين، بل على جهلة المسلمين؛ لأنهم جميعاً يقولون: ﴿آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾.

وبعد:

فإنما لم نر المفسرين توقَّفوا عن شيء من القرآن فقالوا: هذا متشابه لا يعلمه إلا الله، بل أمروه كله على التفسير، حتى فسروا (الحروف الْمُقْطَعَة) في أوائل السور، مثل: أكر، وحم، وطه، وأشباه ذلك. وسترى ذلك في الحروف المشككة، إن شاء الله.

فإن قال قائل: كيف يجوز في اللغة أن يعلمه الراسخون في العلم، والله تعالى يقول: ﴿وَمَا يَسْكُمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾، [آل عمران: ٧] وأنت إذا أشركت الراسخين في العلم انقطعوا عن (يقولون)، وليست ههنا وأو تَسْقِي تَوْجِبُ للراسخين فَعَلَيْن. وهذا مذهب كثير من النحويين في هذه الآية، ومن جهته غلط قوم من المتأولين؟.

قلنا له: إن (يقولون) ههنا في معنى الحال، كأنه قال: الراسخون في العلم قائلين: آمنا به. ومثله في الكلام: لا يأتيك إلا عبد الله، وزيد يقول: أنا مسرور بزيارتك. يريد: لا يأتيك إلا عبد الله وزيد قائلا: أنا مسرور بزيارتك.

ومثله لابن مُقَرِّغِ الحِمَيْرِي يرثي رجلاً في قصيدة أولها^(١):

أَصْرَمْتَ حَبْلَكَ مِنْ أَمَامَةٍ مِنْ بَعْدِ أَيَّامِ بَرَامَةٍ
وَالرَّيْحُ تَبْكِي شَجْوَهَا وَالْبَرْقُ يَلْمَعُ فِي غَمَامَةٍ
أراد: والبرق لامعاً في غمامة تبكي شجوه أيضاً، ولو لم يكن البرق يَشْرِكُ الرِّيحَ في البكاء، لم يكن لذكره البرق ولمعته معنى.

(١) البيتان من مجزوء الكامل، وهما في ديوان ابن مفرغ ص ٢٠٨، والبيت الثاني في لسان العرب (درك).

وأصل (التَّشَابُه): أن يُشْبِه اللفظ اللفظ في الظاهر، والمعنيان مختلفان. قال الله جل وعز في وصف ثمر الجنة: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مُتَشَبِّهًا﴾ [البقرة: ٢٥]، أي متَّفِق المناظر، مُتَخِلِّف الطُّعُوم. وقال: ﴿تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [البقرة: ١١٨] أي يُشْبِه بعضها بعضاً في الكفر والقسوة.

ومنه يقال: اشتبه عليُّ الأمر، إذا أشبه غيره فلم تَكِد تَفَرِّق بينهما، وَشَبَّهَتْ عليٌّ: إِذَا لَبَسَتْ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ، ومنه قيل لأصحاب المَخَارِيقِ أصحابُ الشُّبُه، لأنهم يُشَبِّهُونَ الباطل بالحق.

ثم قد يقال لكلِّ ما عَمُضَ وَدَقَّ مُتَشَابِهٌ، وإن لم تقع الحيرة فيه من جهة الشبه بغيره، ألا تَرَى أنه قد قيل للحروف الْمُقَطَّعَةُ في أوائل السُّور: متشابه، وليس الشك فيها، والوقوف عندها لِمُشَاكَلَتِهَا غَيْرَهَا، والتباسها بها.

ومثل المتشابه (المُشْكِلُ). وسمي مشكلاً: لأنه أشكل، أي دخل في شكلٍ غيره فأشبهه وشاكله.

ثم قد يقال لما عَمُضَ - وإن لم يكن غموضه من هذه الجهة -: مُشْكِلٌ. وقد بَيَّنْتُ ما عَمُضَ من معناه لالتباسه بغيره، واستتار المعاني المختلفة تحت لفظه، وتفسير (المشكل) الذي ادَّعِيَ على القرآن فسادُ التَّظْم فيه.

وقدِّمت قبل ذلك (أبواب المجاز): إذ كان أَكْثَرُ غَلَطِ المتأولين من جهته. وأرجو أن يكون في ذلك ما شفي مرض القلوب، وهدى من الحيرة، إن شاء الله.

باب القول في المجاز

وأما (المجاز) فمن جهته غلط كثير من الناس في التأويل، وتشعبت بهم الطرق، واختلفت النحل: فالنصارى تذهب في قول المسيح عليه السلام في الإنجيل: (أدعوا أبي، وأذهب إلى أبي) وأشباه هذا، إلى أبوة الولادة.

ولو كان المسيح قال هذا في نفسه خاصة دون غيره، ما جاز لهم أن يتأولوه هذا التأويل في الله - تبارك وتعالى عما يقولون علواً كبيراً - مع سعة المجاز، فكيف وهو يقوله في كثير من المواضع لغيره؟ كقوله حين فتح فأه بالوحي: إذا تصدقت فلا تعلم شمالك بما فعلت يمينك، فإن أباك الذي يرى الخفيات يجزيك به علانية، وإذا صليتم فقولوا: يا أبانا الذي في السماء ليتقدس اسمك، وإذا صمت فاعسل وجهك وادهن رأسك لئلا يعلم بذلك غير أبيك.

وقد قرؤوا في (الرؤور) أن الله تبارك وتعالى قال لداود عليه السلام: سيولد لك غلام يسمى لي ابناً وأسمي له أباً.

وفي (الثورة) أنه قال ليعقوب عليه السلام: أنت بكري.

وتأويل هذا أنه في رحمته وبره وعطفه على عباده الصالحين، كالأب الرحيم لولده.

وكذلك قال المسيح للماء: (هذا أبي)، وللخبز: (هذا أمي)؛ لأن قوام الأبدان بهما، وبقاء الروح عليهما، فهما كالأبوين اللذين منهما الشاة، ويخصانتهما الثماء.

وكانت العرب تسمي الأرض أمّاً؛ لأنها مُبتدأ الخلق، وإليها مرجعهم، ومنها أقواتهم، وفيها كفايتهم.

وقال أمية بن أبي الصلت^(١):

(١) البيت من الكامل، وهو في ديوان أمية بن أبي الصلت ص ٢٣، والمخصص ١٣/١٨٠، والحيوان ٤٣٧/٥، وتفسير القرطبي ١/١١٢، والبيت بلا نسبة في المذكر والمؤنث للأباري ص ١٨٧.

والأَرْضُ مَغْقِلُنَا وَكَانَتْ أُمْنَا فِيهَا مَقَابِرُنَا وَفِيهَا نُؤَلَّدُ
وَقَالَ يَذْكُرَهَا^(١):

مِنْهَا خُلِقْنَا وَكَانَتْ أُمْنَا خُلِقْتُ وَنَحْنُ أَبْنَاؤُهَا لَوْ أَنْنَا شُكِّرُ
هِيَ الْقَرَارُ فَمَا نَبْغِي بِهَا بَدَلًا مَا أَزَحَمَ الْأَرْضُ إِلَّا أَنْنَا كُفِّرُ
وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْكَافِرِ: ﴿فَأَنَّهُمْ هَكَوِيَّةٌ ۝٩﴾ [القارعة: ٩] لَمَّا كَانَتْ الْأُمُّ
كَافِلَةً الْوَلَدَ وَغَاذِيَّتَهُ، وَمَأْوَاهُ وَمُرَبِّيَّتَهُ، وَكَانَتْ النَّارُ لِلْكَافِرِ كَذَلِكَ - جَعَلَهَا أُمَّهُ.
وَقَالَ فِي أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ: ﴿وَأَزْوَاجُهُمْ أَهْلُهُمْ ۝٦﴾ [الأحزاب: ٦]، أَي: كَأُمَهَاتِهِمْ فِي
الْحُرُمَاتِ.

وفي (التوراة) (إِنَّ اللَّهَ بَرَكَ الْيَوْمَ السَّابِعَ وَطَهَّرَهُ؛ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ اسْتَرَاحَ فِيهِ مِنْ
خَلْقِهِ الَّتِي خَلَقَ).

وأصل الاستراحة: أَنْ تَكُونَ فِي مُعَانَاةٍ شَيْءٍ يُثِصِّبُكَ وَيُتْعَبُكَ، فَتُسْتَرِيحُ.
ثُمَّ يَنْتَقِلُ ذَلِكَ فَتَصِيرُ الْإِسْتِرَاحَةُ بِمَعْنَى: الْفَرَاغِ. تَقُولُ فِي الْكَلَامِ: اسْتَرَخْنَا مِنْ
حَاجَتِكَ وَأَمَرْنَا بِهَا. تَرِيدُ فَرَعْنَا، وَالْفَرَاغُ، أَيْضًا يَكُونُ مِنَ النَّاسِ بَعْدَ شُغْلٍ.
ثُمَّ قَدْ يَنْتَقِلُ ذَلِكَ فَيَصِيرُ فِي مَعْنَى الْقَضْدِ لِلشَّيْءِ، تَقُولُ: لَثْنٌ فَرَعْتُ لَكَ، أَيْ
قَصَدْتُ قَضْدَكَ.

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿سَفَرَجُ لَكُمْ أَيُّهُ الْفَلَّانِ ۝٣١﴾ [الرحمن: ٣١]. وَاللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
لَا يَشْغَلُهُ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ. وَمَجَازُهُ: سَنَقْصِدُ لَكُمْ بَعْدَ طَوْلِ التَّرْكِ وَالْإِمْهَالِ.
وَقَالَ قَتَادَةُ: قَدْ ذَنَا مِنَ اللَّهِ فَرَاغَ لَخَلْقِهِ. يَرِيدُ: أَنَّ السَّاعَةَ قَدْ أَزْفَتْ وَجَاءَ
أَشْرَاطُهَا.

وَتَأْوَلُ قَوْمٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ۝٨﴾ [الأنفطار: ٨] مَعْنَى
(التَّنَاسُخِ). وَلَمْ يَرِدِ اللَّهُ فِي هَذَا الْخُطَابِ إِنْسَانًا بَعِينَهُ، وَإِنَّمَا خَاطَبَ بِهِ جَمِيعَ النَّاسِ كَمَا
قَالَ: ﴿يَتَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا ۝٦﴾ [الانشقاق: ٦] كَمَا يَقُولُ الْقَائِلُ: يَا أَيُّهَا
الرَّجُلُ، وَكُلُّكُمْ ذَلِكَ الرَّجُلُ.

فَأَرَادَ أَنَّهُ صَوَّرَهُمْ وَعَدَّلَهُمْ، فِي أَيِّ صُورَةٍ شَاءَ رَكَّبَهُمْ: مِنْ حُسْنٍ وَقُبْحٍ، وَبَيَاضٍ

وسواد، وأذمة وخمرة.

ونحوه قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافَ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوُكُوفِ﴾ [الروم: ٢٢].

وذهب قوم في قول الله وكلامه: إلى أنه ليس قولاً ولا كلاماً على الحقيقة، وإنما هو إيجاد للمعاني. وصرفوه في كثير من القرآن إلى المجاز، كقول القائل: قال الحائط فمال، وَقُلْ بِرَأْسِكَ إِلَيَّ، يريد بذلك الميل خاصة، والقول فضل.

وقال بعضهم في قوله للملائكة: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [البقرة: ٣٤]: هو إلهام منه للملائكة، كقوله: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّفْلِ﴾ [النحل: ٦٨] أي ألهمها. وكقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُلْكَمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ [الشورى: ٥١] وذهبوا في الوحي ههنا: إلى الإلهام.

وقالوا في قوله للنساء والأرض: ﴿أَفْتِنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١]: لم يقل الله ولم يقلوا، وكيف يخاطب معدوماً؟ وإنما هذا عبارة: لَكُونَا هُمَا فَكَانَا. قال الشاعر حكايةً عن ناقته^(١):

تَقُولُ إِذَا ذَرَأْتُ لَهَا وَضِينِي: أَهَذَا دِينُهُ أَبَدًا وَدِينِي

أَكُلُ الدَّهْرَ حَلًّا وَازْتِحَالًا؟ أَمَا يُبْقِي عَلَيَّ وَلَا يَبْقِيَنِي؟

وهي لم تقل شيئاً من هذا، ولكنه رآها في حال من الجهد والكلال، ففضى عليها بأنها لو كانت ممن تقول لقات مثل الذي ذكر.

وكقول الآخر^(٢):

شَكََا إِلَيَّ جَمَلِي طُولَ السُّرَى

(١) البيتان من الوافر، وهما للمثقب العبيدي في ديوانه ص ١٩٥، ١٩٨، والبيت الأول في لسان العرب (درأ)، (دين)، (وضن)، وتهذيب اللغة ١٤/١٥٩، وتاج العروس (درأ)، (دين)، (وضن)، وشرح اختيارات المفضل ص ١٢٦٣، والبيت بلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٦٨٨، ٩١٣، ١٢٦٦، ومجمل اللغة ٢/٢٦٦، ومقاييس اللغة ٢/٢٧٣، والمخصص ١٧/١٥٥، وديوان الأدب ٣/٣٢٧. ويروى عجز البيت الثاني بلفظ: أَمَا تَبْقِي عَلَيَّ وَلَا تَقِينِي

وهو في لسان العرب (حلل)، وتهذيب اللغة ٣/٤٣٦، وشرح اختيارات المفضل ص ١٢٦٣.

(٢) يروى الرجز بتمامه:

يَشْكُو إِلَيَّ جَمَلِي طُولَ السُّرَى صَبْرٌ جَمِيلٌ فَكَلَانَا مَبْتَلَى =

والجمل لم يَشْكُ، ولكنه خَبَّرَ عن كثرة أسفاره، وإتباعه جملة، وقضى على الجمل بأنه لو كان متكلماً لاشتكى ما به.
وكقول عنترة في فرسه^(١):

فَارَوَّرَ مِنْ وَقْعِ الْقَنَّا بِلَبَانِهِ وَشَكَا إِلَيَّ بِعَبْرَةٍ وَتَحَمُّسٍ
لما كان الذي أصابه يُشْتَكِي مثله وَيُسْتَعْبَرُ منه، جعله مُشْتَكِيّاً مُسْتَعْبِراً، وليس هناك شكوى ولا عبرة.

قالوا: ونحو هذا قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ [ق: ٣٠] وليس يومئذ قول منه لجهنم، ولا قول من جهنم، وإنما هي عبارة عن سعتها.

وفي قوله: ﴿تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى﴾ [المعارج: ١٧] يريد: أن مصير من أدبر وتولى إليها، فكانها الداعية لهم؛ كما قال ذو الرمة^(٢):

دَعَتْ مَيَّةَ الْأَعْدَاذِ وَاسْتَبَدَلَتْ بِهَا خَنَاطِيلَ آجَالٍ مِنَ الْعَيْنِ خُدِّلِ
والأعداد: المياه، لما انتقلت مَيَّةٌ إليها ورغبت عن مائها، كانت كأنها دعتها.
وكقول الآخر^(٣):

وَلَقَدْ هَبَطْتُ الْوَادِيَيْنِ وَوَادِيَا يَدْعُو الْأَنْبَسَ بِهِ الْعَضِيضُ الْأَبْكُمُ
والغضيض الأبكم: الذباب، يريد: أنه يَطْنُ فَيُدَلُّ بطينه على النبات والماء، فكانه دعاء منه.

وقال أبو النجم يذكر نبأ^(٤):

= والرجز للملبد بن حرملة في شرح أبيات سيويه ٣١٧/١، وبلا نسبة في أمالي المرتضى ١٠٧/١، وشرح الأشموني ١٠٦/١، والكتاب ٣٢١/١، ولسان العرب (شكا)، وتهذيب اللغة ٢٩٩/١٠، وتاج العروس (شكا).

(١) البيت من الكامل، وهو في ديوان عنترة ص ١٢٦ (طبعة دار الكتب العلمية).

(٢) البيت من الطويل، وهو في ديوان ذي الرمة ص ١٤٥٥، ولسان العرب (عدد)، (خنطل)، وتهذيب اللغة ٨٨/١، ومقاييس اللغة ٢/٢٥٢، وتاج العروس (عدد)، (خنطل)، وكتاب العين ٧٩/١، والبيت بلا نسبة في المخصص ٤٢/٨.

(٣) البيت من الكامل، وهو بلا نسبة في لسان العرب (عدد)، وتاج العروس (عدد)، وكتاب الجيم ٣/١٧.

(٤) الرجز لأبي النجم في لسان العرب (عشب)، (أسد)، وتهذيب اللغة ٤٤١/١، ٤٣/١٣، وتاج =

مُسْتَأْسَدًا ذِبَّائُهُ فِي غَيْطَلٍ يَقْلُنَ لِلرَّائِدِ: أَغَشِبْتَ أَنْزِلَ
ولم يقل الذباب شيئاً من هذا، ولكنه دل على نفسه بطنيته، ودل مكانه على
المرعى؛ لأنه لا يجتمع إلا في عشب، فكأنه قال للرائد: هذا عشب فأنزل.
وقال آخر يصف ذئباً^(١):

يَسْتَخْبِرُ الرِّيحَ إِذَا لَمْ يَسْمَعْ بِمِثْلِ مِقْرَاعِ الصِّفَا الْمُوقِعِ
يريد: أنه يتشمم ثم يتبع الرائحة بخطم كأنه الفأس التي يكسر بها الصخر، فجعل
تشممه استخباراً.
قال أبو محمد:

وقد تبين لمن قد عرف اللغة، أن القول يقع فيه المجاز، فيقال: قال الحائط
فمال، وقُلْ برأسك إليّ، أي أمله، وقالت الناقة، وقال البعير.
ولا يقال في مثل هذا المعنى: تكلم، ولا يُعْقَلُ الكلام إلا بالنطق بعينه، خلا
موضع واحد وهو أن تبين في شيء من الموات عبرة وموعظة فتقول خَبَّرَ وتكلم وذَكَرَ؛
لأنه ذلك معنى فيه، فكأنه كلمك، وقال الشاعر^(٢):

وَعَظَّمْتَ أَجْدَاتِ صُمْتُ وَنَعَتِكَ أَلْسِنَةُ خُفْتُ
وَتَكَلَّمْتَ عَنْ أَوْجِهِ تَبَلَّى وَعَنْ صُورِ سُبْتُ
وَأَرَثَكَ قَبْرَكَ فِي الْقُبُورِ رِ وَأَنْتَ حَيٌّ لَمْ تَمُتْ
وقال الكُمَيْت يمدح رجلاً^(٣):

أَخْبَرْتُ عَنْ فَعَالِهِ الْأَرْضُ وَاسْتَنْدَ طَقَ مِنْهَا الْيَبَابَ وَالْمَعْمُورَا

= العروس (عشب)، (أسد)، (مرع)، وكتاب العين ١/٢٦٢، ٧/٢٨٦، ومقاييس اللغة ٤/٣٢٣،
وأساس البلاغة (عشب)، (أسد)، والطرائق الأدبية ص ٥٨، ولرؤبة في كتاب العين ١/١٢٨،
وليس في ديوانه.
(١) يروي الشطر الأول من الرجز:

يستمخر الريح إذا لم يسمع
والرجز بلا نسبة في لسان العرب (مخر)، (قرع)، وتاج العروس (مخر)، (قرع)، وديوان الأدب
٣١١/١.

(٢) الأبيات من المتقارب، وهي لأبي العتاهية في ديوانه ص ٥٢، وعيون الأخبار ٢/٣٠٦.

(٣) البيت من الخفيف، وهو في ديوان الكُمَيْت ١/٢٠٣، وأساس البلاغة (يبب)، والبيت بلا نسبة في
مقاييس اللغة ٦/١٥١.

أراد أنه حفر فيها الأنهار، وغرس الأشجار، وأثر الآثار، فلما تبيّنت للنّاظر صارت كأنها مُخْبِرَةٌ.

وقال عَوْفُ بن الخَرَج يذكّر الدار^(١):

وَقَفْتُ بِهَا مَا تُبَيِّنُ الْكَلَامَ لَسَائِلَهَا الْقَوْلَ إِلَّا سِرَارًا

يقول: ليست تُبَيِّنُ الكلام لمخاطبها، إلا أنّ ظاهر ما يرى دليل على الحال، فكأنه سِرَارٌ من القول، ولهذا قالت الحكماء: كل صامت ناطق. يريدون أنّ أثر الصنعة فيه يدل على مُخْبِرَتِهِ ومدبّرِهِ.

ومن هذا قول الله عز وجل: ﴿أَمْ أَرْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُمْ يَنْكَلِمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يَسْخَرُونَ﴾ [الروم: ٣٥] أي أَرْزَلْنَا عليهم برهاناً يستدلون به، فهو يدلهم.

ونبيّن له أيضاً أنّ أفعال المجاز لا تخرج منها المصادر ولا تُؤكّد بالتكرار، فتقول: أراد الحائط أن يسقط، ولا تقول: أراد الحائط أن يسقط إرادةً شديدة، وقالت الشجرة فمالت، ولا تقول: قالت الشجرة فمالت قولاً شديداً. والله تعالى يقول: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤] فوكّد بالمصدر معنى الكلام، ونفى عنه المجاز. وقال: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠] فوكّد القول بالتكرار، ووكّد المعنى بإنما.

وأما قول من قال منهم: إن قوله للملائكة: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [البقرة: ٣٤، والأعراف: ١١، والإسراء: ٦١، والكهف: ٥٠، وطه: ١١٦] إلهام، ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ﴾ [الشورى: ٥١] أي إلهاماً - فما نُكِرُ أنّ القول قد يسمى وحياً، والإيماء وحياً، والرمز بالشفيتين والحاجيين وحياً، والإلهام وحياً. وكل شيء دَلَّلَتْ به فقد أُوحيَتْ به، غير أنّ إلهام النحل تُسَخِّرُهَا لاتخاذ البيوت، وسلوك السبُل والأكل من كل الثمرات. وقال العجّاج وذَكَرَ الأرض^(٢):

وَحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ

أي: سَخَّرَهَا لِأَنْ تَسْتَقِرَّ، فاستقرت:

(١) البيت من المتقارب، وهو لعوف بن عطية بن الخرج في المفضليات ص ٤١٣.

(٢) يليه: وَشَدَّهَا بِالرَّاسِيَّاتِ الثُّبُتِ

والرجز في ديوان العجّاج ٤٠٨/٢، ٤٠٩، ولسان العرب (وحي)، وتهذيب اللغة ٢٩٦/٥، ٢٩٧، وجمهرة اللغة ص ٥٧٦، وكتاب العين ٣/٣٢٠، وتاج العروس (وحي)، والرجز بلا نسبة في مقاييس اللغة ٩٣/٦، ومجمل اللغة ٥١٢/٤.

وأما قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ [الشورى: ٥١] فالوحي الأول: ما أراه الله تعالى الأنبياء في منامهم.

والكلام من وراء الحجاب: تكليمه موسى.

والكلام بالرسالة: إرساله الروح الأمين بالروح من أمره إلى من يشاء من عباده.
ولا يقال لمن ألهمه الله: كلمه الله؛ لما أعلمتكم من الفرق بين (الكلام) (والقول).

ولا يجوز أن يكون قوله للملائكة وإبليس، وطول مراجعته إياه في السجود، والخروج من الجنة، والنظرة إلى يوم البعث - إلهاماً. هذا ما لا يُعقل. وإن كان ذلك تسخييراً فكيف يُستخرُ لشيء يمتنع منه؟

وأما تأولهم في قوله جل وعزّ للسماء والأرض: ﴿أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتْ أَلَيْسَ لَنَا طَلْعِينَ﴾ [فصلت: ١١]؛ إنه عبارة عن تكوينه لهما. وقوله لجهنم: ﴿هَلْ أَمْتَلَأَتْ وَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ [ق: ٣٠] إنه إخبار عن سعتها - فما يُحجج إلى التّعسف والتماس المخارج بالحيل الضعيفة؟ وما ينفع من وجود ذلك في الآية والآيتين والمعنى والمعنيين - وسائر ما جاء في كتاب الله عزّ وجلّ من هذا الجنس، وفي حديث رسول الله ﷺ - مُمتنع عن مثل هذه التأويلات؟

وما في نطق جهنم ونطق السماء والأرض من العجب؟ والله تبارك وتعالى يُنطق الجلود، والأيدي، والأرجل، ويُستخرُ الجبال والطير، بالتسبيح. فقال: ﴿إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ۝ ٧٨ وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ كُلٌّ لِلَّهِ أُورِثَ ۝ ٧٩﴾ [ص: ١٩] وقال: ﴿يَنْجِبَالٌ أَرِوِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ ۝﴾ [سبا: ١٠] أي سبّحن معه. وقال: ﴿وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا نَقْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا﴾ [الإسراء: ٤٤].

وقال في جهنم: ﴿تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ﴾ [الملك: ٨] أي تنقطع غيظاً عليهم كما تقول: فلان يكاد يُنْقِذُ غيظاً عليك، أي ينشق.

وقال: ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا﴾ [الفرقان: ١٢].

وروي في الحديث أنها تقول: (قَطْ قَطْ)^(١) أي حسبي.

(١) لفظ الحديث بتمامه: عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال جهنم تقول: هل من مزيد؟ حتى يضع رب العزة فيها قدمه، فتقول: قَطْ قَطْ، وعزتك وجلالك، ويزوي بعضها إلى =

وهذا سليمان عليه السلام يفهم منطق الطير وقول التمل؛ والنمل من الحُكَلِ،
والحُكَلُ مالا يُسمَعُ له صوت. قال رؤية^(١):

لَوْ كُنْتُ قَدْ أُوتِيتُ عِلْمَ الْحُكَلِ عِلْمَ سُلَيْمَانَ كَلَامَ التَّمَلِ
وَقَالَ الْعُمَانِيُّ يَمْدَحُ رَجُلًا^(٢):

وَيَفْهَمُ قَوْلَ الْحُكَلِ لَوْ أَنَّ دَرَّةً تُسَاوِدُ أُخْرَى لَمْ يَفْتُهُ سِوَاذُهَا
وَالسَّوَادُ: السَّرَارُ، جَعَلَ قَوْلَهَا سِرَارًا؛ لَأَنَّهَا لَا تُصَوَّتُ.

وهذا رسول الله ﷺ، تُخْبِرُهُ الذَّرَاعُ الْمُسْمُومَةُ^(٣) وَيُخْبِرُهُ الْبَعِيرُ أَنَّ أَهْلَهُ يُجْبِعُونَهُ وَيُذْيِبُونَهُ^(٤).

= بعض^١. أخرجه البخاري في الأيمان ١٦٨/٨، ومسلم في الجنة حديث ٣٧، ٣٨، والترمذي حديث ٣٢٧٢، وأحمد في المسند ١٣٤، ١٤١، ٢٣٠، ٢٣٤، والمتقي الهندي في كنز العمال ١١٧١، ١١٧٣، ٣٩٤٧٩، والتبريزي في مشكاة المصابيح ٥٦٩٥، والسيوطي في الدر المنثور ٦/١٠٧، وابن حجر في فتح الباري ٨/٥٩٥، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٥/١٢٧.

(١) الرجز في ديوان رؤية بن العجاج ص ١٣١، ولسان العرب (حكَل)، (فطحل)، وتهذيب اللغة ٤/١٠١، وجمهرة اللغة ص ٥٦٢، ومجمل اللغة ٢/٩٤، وتاج العروس (حكَل)، (فطحل)، والرجز بلا نسبة في المخصص ٢/١٢٢، وديوان الأدب ١/١٥٨، ومقاييس اللغة ٢/٩١.

(٢) البيت من الطويل، وهو للعثماني في أساس البلاغة (حكَل)، وللعثاني في البيان والتبيين ١/٤٠، والحيوان ٤/٢٣، والمعاني الكبير ٢/٦٣٦، وبلا نسبة في لسان العرب (حكَل).

(٣) لفظ الحديث بتمامه: عن جابر بن عبد الله: أن يهودية من أهل خيبر سمّت شاة مصلية ثم أهدتها لرسول الله ﷺ، فأخذ رسول الله ﷺ الذراع فأكل منها، وأكل رهط من أصحابه معه، ثم قال لهم رسول الله ﷺ: «ارفعوا أيديكم» وأرسل إلى اليهودية فدعا بها، فقال لها: «أسممت هذه الشاة؟» قالت: نعم، قال: «فما أردت إلى ذلك؟» قالت: قلت إن كان نبياً فلن يضره، وإن لم يكن نبياً استرحنا منه، فغفا عنها رسول الله ﷺ ولم يعاقبها.

وقد روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة. انظر: البخاري في الهبة باب ٢٨، ومسلم في السلام حديث ٤٢، وأبو داود في الدييات باب ٦، وابن ماجه في الطب باب ٤٥، والدارمي في المقدمة باب ١١.

(٤) لفظ الحديث بتمامه: عن عبد الله بن جعفر قال: أردفني رسول الله ﷺ خلقه ذات يوم، فأسر إلي حديثاً لا أحدث به أحداً من الناس، وكان أحب ما استتر به رسول الله ﷺ لحاجته هدفاً أو حائش نخل. قال: فدخل حائطاً لرجل من الأنصار، فإذا جمل، فلما رأى رسول الله ﷺ حنّ وذرفت عيناه، فأنه النبي ﷺ فمسح ذفراه فسكت، فقال: «من رب هذا الجمل؟ لمن هذا الجمل؟» فجاء فتى من الأنصار فقال: لي يا رسول الله. فقال: «أفلا تتقي الله في هذه البهيمة التي ملكك الله إياها؟ فإنه شكى إليّ أنك تجيعه وتدبّه». أخرجه أبو داود في الجهاد باب ٤٤، وأحمد في المسند ١/٢٠٤، ٢٠٥.

في أشباه لهذا كثيرة.

وأنكروا مع هذا (السُّحْر) إلا من جهة الحيلة.

وقالوا: منه رُقَاءُ التَّيْمِمةِ يُمَرَّقُ بها بين المرء وزوجه، والكذبُ تصرف به القلوبُ عن المحبة إلى البَغْضَةِ، وعن البَغْضَةِ إلى المحبة.

وقالوا: منه السُّمُومُ يُسَحَّرُ بها فتقطعُ عن النساء، وتَحْتُ الشَّعْرُ وتغيّر الخَلْقُ.

والله تعالى يقول: ﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ۖ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۖ﴾ [الفلق: ٤، ٥] فأعلمنا أنهم يَنْفُثُونَ - والنَّفْثُ كالتَّفْل - كما ينفث الرَّاقي في عَقْدٍ يعقدها.

قال الشاعر^(١):

يُعَقِّدُ سِحْرَ الْبَابِلِيِّينَ طَرَفُهَا مِرَاراً وَيَسْقِينَا سُلَافاً مِنَ الْخَمْرِ
فأراد أن طرفها يذهب بعقولنا كما يذهب السُّحْرُ والراح بالعقل.

وقد سحر رسول الله، ﷺ، وجعل سحره في بئر ذي أَرْوَان، واستخرجه (عليه) منها، وجعل يحلُّه عُقْدَةً عُقْدَةً، فكلما حل عقدة وجد النبي، ﷺ، راحةً وَخِفَافاً، فلما فرغ من حلِّه قام النبي، ﷺ، كأنما أُثْثِطَ من عِقَالٍ^(٢).

وقال الله تعالى: ﴿يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ [البقرة: ١٠٢].

أفترأهما كانا يُعَلِّمَانِ التَّمَائِمَ، والكذبَ وَسَقَى السُّمُومَ^(٣).

وبمثل هذا النظر أنكروا عذاب القبر، ومُسَاءَلَةَ الْمَلَائِكِينَ، وحياة الشهداء عند ربهم يرزقون؛ وأنكروا إصابة العين ونفع الرُّقِيِّ والعُوْذِ، وعَزِيفَ الْجِثَّانِ، وَتَخَبُّطَ الشَّيْطَانِ، وَتَعَوُّلَ الْغِيلَانِ.

فلما رأوا تَوَاطُؤَ الْعَرَبِ عَلَى ذَلِكَ، وإكثَارَ الشَّعْرَاءِ فِيهِ، كقول: ذي الرُّمَّة^(٣):

(١) البيت من الطويل، وهو لذي الرمة في ملحق ديوانه ص ١٨٧٧، وأساس البلاغة (عقد)، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٨٩/٤.

(٢) انظر الحديث عند البخاري في الطب باب ٣٩، وأبو داود في الطب باب ١٩.

(٣) البيت من الطويل، وهو في ديوان ذي الرمة ص ٢٩٦، ولسان العرب (ادلهم)، والحيوان ٢٤٨/٦.

إِذَا حَثَّهِنَّ الرُّكْبُ فِي مُذْلِهِنَّ أَحَادِيثُهَا مِثْلُ اصْطِحَابِ الضَّرَائِرِ
وَقَقُولِ زُهَيْرٍ^(١):

تَسْمَعُ لِلْجَنِّ عَازِفِينَ بِهَا تَضْبَحُ عَنْ رَهْبَةٍ تَعَالِبُهَا
فِي أَشْيَاءَ لِهَذَا كَثِيرَةٍ - طَلَبُوا الْحِيلَةَ فَقَالُوا: عِلَّةُ مَا يَسْمَعُونَ مِنْ هَذَا وَيُرُونَ - انْفِرَادُ
الْقَوْمِ وَتَوَخُّشُهُمْ فِي الْفُلُوتِ وَالْقِفَارِ، وَمَنْ انْفَرَدَ فَكَّرَ وَتَوَهَّمَ وَاسْتَوْحَشَ وَتَخَيَّلَ، فَرَأَى
مَا لَا يَرَى، وَسَمِعَ مَا لَا يُسْمَعُ، كَمَا قَالَ حُمَيْدُ بْنُ ثَوْرٍ^(٢):

مُفَرَّزَةٌ تَسْتَجِيلُ الشُّخُوصَ مِنَ الْخَوْفِ تَسْمَعُ مَا لَا تَرَى
وَقَالُوا: وَمَنْ أَخْنَشَ الْأَرْضَ، وَأَخْنَشَ الطَّيْرَ فِي الْمَهَامِهِ وَالرَّمَالِ - مَا لَا يَظْهَرُ وَلَا
يُصَوِّتُ إِلَّا بِاللَّيْلِ كَالصَّدَى وَالضُّوْعَ وَالْبُومَ وَالْيَرَّاعَ، فَإِذَا سَمِعَ أَحَدَهُمْ حَسِيْسَ هَامَةٍ، أَوْ
رُقَاءَ بُومٍ، أَوْ رَأَى لَمْعَ يَرَاعَةٍ مِنْ بُعْدٍ - وَجَبَ قَلْبُهُ، وَقَفَّتْ شَعْرُهُ، وَذَهَبَتْ بِهِ الظُّنُونُ.

وَقَالُوا: فِي النَّهَارِ سَاعَاتٍ تَتَغَيَّرُ فِيهَا مَنَاظِرُ الْأَشْبَاحِ، وَتَتَضَاعَفُ أَعْدَادُهَا، فَرُبَّمَا
رُئِيَ الصَّغِيرُ كَبِيرًا، وَالْكَبِيرُ صَغِيرًا، وَالوَاحِدُ اثْنَيْنِ، وَقَدْ يُسْمَعُ لِأَصْوَاتِ الْفَلَاحِ وَالْجِرَارِ،
مِثْلُ الدَّوِيِّ، وَلِذَلِكَ قَالَ ذُو الرُّمَّةِ^(٣):

إِذَا قَالَ حَدِيثًا لِيَتَشَبَّهَ نَبَأُهُ صَهٍ؛ لَمْ يَكُنْ إِلَّا دَوِيٌّ الْمَسَامِيعِ
وَبِهَذَا سُمِّيَتِ الْفَلَاةُ: دَوِيَّةً، كَأَنَّ الدَّوَّ حَكَايَةٌ مَا يَسْمَعُونَ، ثُمَّ نَسَبَ الْمَكَانَ إِلَيْهِ،
قَالَ الْأَعَشَى^(٤):

فَوْقَ دَيْمُومَةٍ تَخَيَّلُ بِالسَّفْرِ قَفَّارًا إِلَّا مِنَ الْأَجَالِ
يُرِيدُ بِقَوْلِهِ: تَخَيَّلُ بِالسَّفْرِ، أَنَّهُمْ يَرَوْنَهَا مَرَّةً عَلَى هَيْئَةٍ، وَمَرَّةً عَلَى هَيْئَةٍ، قَالَ كَعْبُ
ابْنِ زُهَيْرٍ^(٥):

وَصَرَمَاءُ مِذْكَارٍ كَأَنَّ دَوِيَّهَا بُعَيْدَ جَنَّاتِ اللَّيْلِ مِمَّا يُخَيَّلُ
حَدِيثُ أَنَّاسِيٍّ فَلَمَّا سَمِعْتُهُ إِذَا لَيْسَ فِيهِ مَا أُبَيِّنُ فَأَغْقِلُ

(١) البيت من المنسرح، وهو في ديوان زهير بن أبي سلمى ص ٢٦٥.

(٢) البيت من المتقارب، وهو بلا نسبة في المعاني الكبير ٧٠٢/٢.

(٣) البيت من الطويل، وهو في ديوان ذي الرمة ص ٧٩١، وتهذيب اللغة ٣٤٩/٥، وجمهرة اللغة ص ١٤٥، والبيت بلا نسبة في لسان العرب (صهصه)، وتاج العروس (صهصه).

(٤) البيت من الخفيف، وهو في ديوان الأعشى ص ٧، وبلا نسبة في المخصص ٤١/٨.

(٥) البيتان من الطويل، وهما في ديوان كعب بن زهير ص ٤٥.

وقال الأخطل يذكر فلاة رأى الصغير فيها كبيراً^(١):

تَرَى الثَّغْلَبَ الْحَوْلِيَّ فِيهَا كَأَنَّهُ إِذَا مَا عَلَا نَشْزاً حِصَانٌ مُجَلَّلٌ
وقال النابغة^(٢):

وَحَلَّتْ بُيُوتِي فِي يَفَاعٍ مُمَنِّعٍ تَجَالُ بِهِ رَاعِي الْحُمُولَةِ طَائِراً
هذا رأى الكبير صغيراً لأنه في شرف.

وقال ابن أحرر أيضاً في تضاعف الأعداد:

وَأَزْدَادَتِ الْأَشْبَاحُ أَخِيْلَةً وَتَعَلَّلَ الْجَزَاءُ بِالنُّقْرِ
وأخشى أن يكون معتقداً هذا والقائل به، يَرْفُقُ عَنْ صُبُوحٍ^(٣)، وَيُسِرُّ حَسْوَاً فِي
ارْتِعَاءٍ^(٤).

وما على من آمن بالبعث من الممات: أن يؤمن بعذاب البرزخ، وقد خبر به رسول الله ﷺ، وقوله قَاضٍ عَلَى الْكِتَابِ؛ وبمسألة الله يوم القيامة: أن يُؤْمِنَ بِمُسَائِلَةِ الملكين في القبر؟!

وما على من آمن بآئِيَةِ الشَّيْطَانِ: أن يؤمن بتخبطِهِ؟ ومن صدق بخلق الجن والغيلان: أن يُصَدِّقَ بِعَزِيفِهَا وَتَعَوُّلِهَا؟!

وما أَخْرَجَهُ إِلَى تَجْهِيلِ الْعَرَبِ قَاطِبَةً وَتَكْذِيبِهَا: وشاهدُها على صدق ما تقول كتابُ الله تعالى، ورسوله، وكتبُ الله المتقدمة، وأنبيأؤه، وأمَمُ الْعَجَمِ كلها؟!

قد جعل الله الجن أحدَ الثَّقَلَيْنِ، وخاطبهم في الكتاب كما خاطبنا، وسَمَّاهُم رجالاً كما سَمَّانا فقال: ﴿وَأَنْتُمْ كَانُوا رِجَالًا مِّنَ الْإِنسِ يَتَّبِعُونَ رِجَالًا مِّنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ٦].

وقال في الحور العين: ﴿لَمْ يَطْعَمْنَ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن: ٧٤]، فدل على أن الجن تَطْعِمُ الْإِنْسَ.

وأخبرنا عن طائفة منهم سمعوا القرآن قَوْلُوا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ، وقال: ﴿الَّذِينَ

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان الأخطل ص ٧.

(٢) البيت من الطويل، وهو في ديوان النابغة الذبياني ص ٦٩، وتخليص الشواهد ص ٤٣٧، وشرح أبيات سيبويه ٣٠/١، وشرح المفصل ٥٤/٢، والكتاب ٣٦٨/١، والبيت بلا نسبة في شرح قطر الندى ص ١٧٢، ولسان العرب (حمل).

(٣) يرقق عن صبح: مثل يضرب لمن يجمعهم ولا يصرح. انظر لسان العرب (رقق).

(٤) يسر حسواً في ارتعاء: مثل يضرب لمن يظهر أمراً وهو يريد غيره. انظر لسان العرب (رغو).

يَا كُفَّارُونَ أَرَبُّوْا لَا يَقُوْمُونَ إِلَّا كَمَا يَقُوْمُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَيْمَنِ ﴿البقرة: ٢٧٥﴾،
والمَسْ: الجنون، سُمِّيَ مَسًّا؛ لأنه عن إمام الشيطان ومسه، يكون.

هذا مع أخبار كثيرة صحاح تُؤَثَّرُ عن الرسول، ﷺ، وعن السلف في الرُّثْيِ
والتَّجْيِ.

وما تُنْكِرُ مع هذا القَلَوَاتِ قد يَعْزِضُ فيها ما يذكرون، ولكن ذلك لا يُدْفَعُ به
حقائق ما يسمعون ويُبصرون.

ولم تكن العرب طُرًّا - مع أفهامها وألبابها - لتتواطأ على تخيل وظنون، ولا كلُّها
أسمعه الخوف، وأراه الجبن، فهذا أبو البلاد الطُّهَوِيُّ، وتَأَبَّطَ شَرًّا -: وهما من مَرَدَةِ
العرب، وشياطين الإنس. - يصفان الغول، ويَحْلِيَانِهَا وَيُسَاوِرَانِهَا.

وهذا أبو أيوب الأنصاري يَأْسِرُهَا.

وهذا عمرُ رضي الله عنه، يُصَارِعُ الْجَنِّيَّ.

وما جاء في هذا أكثرُ من أن تُحِيطَ به.

فمن آمن بمحمد، ﷺ، وبأنَّ ما جاء به الحقُّ، آمَنَ بجميع هذا، وشرح صدره
به.

ومن أنكره -: لأنه لا يؤمن إلا بما أَوْجَبَهُ النظر والقياس على ما شاهد ورأى في
المَوَاتِ والحيوان - فماذا بَقِيَ على المسلمين؟ وأي شيء ترك للملحدين؟

وذهب (أهل القَدَر) في قول الله عز وجل: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾
[النحل: ٩٣، وفاطر: ٨] إلى أنه على جهة التسمية والحكم عليهم بالضلالة، ولهم
بالهداية.

وقال فريق منهم: يُضِلُّهُمْ: يَنْسُبُهُمْ إلى الضلالة، ويهديهم: يَبَيِّنُ لَهُمْ وَيُرْشِدُهُمْ.
فخالفوا بين الحكمين، ونحن لا نعرف في اللغة أَفْعَلْتُ الرجل: نَسَبْتُهُ. وإنما
يُقَالُ إذا أردت هذا المعنى: فَعَلْتُ. تقول: شَجَعْتُ الرجل وجَبَنْتُهُ وسَرَفْتُهُ وَخَطَأْتُهُ،
وكَفَرْتُهُ وَضَلَلْتُهُ وَفَسَقْتُهُ وَفَجَّرْتُهُ ولحنته. وقُرِئَ: ﴿إِنَّكَ أَنتَكَ سَرَقٌ﴾ [يوسف: ٨١]،
وأي نُسِبَ إلى السَّرِقِ.

ولا يقال في شيء من هذا كله: أَفْعَلْتُهُ؛ وأنت تريد نسبته إلى ذلك.

وقد احتج رجل من النحويين كان يذهب إلى (القدر) - لقول العرب: كَذَّبْتُ

الرجل وأكذبتَه - بقول الله تعالى: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ [الأنعام: ٣٣] ولا يُكذِّبُونَكَ، وذكر أنْ أَكْذَبْتُ وكذبتُ جميعاً، بمعنى: نَسَبْتُ إلى الكذب.

وليس ذاك كما تأوَّل، وإنما معنى أكذبت الرجل: أَلْفَيْتُهُ كاذباً. وقولُ الله تبارك وتعالى: ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ﴾ بالتخفيف أي: لا يجدونك كاذباً فيما جئت به، كما تقول: أَبْخَلْتُ الرجل وَأَجَبْتُهُ وَأَخَمَقْتُهُ، أي وجدته جباناً بخيلاً أحمقاً.

وقال عمرو بن مَعْدٍ يكرم لبني سُلَيم: قَاتَلْنَاكُمْ فَمَا أَجَبْنَاكُمْ، وسألناكم فما أَبْخَلْنَاكُمْ، وهجوناكم فما أَفْحَمْنَاكُمْ أي: لم نجدكم جُبَّاءً، ولا بُخْلًا، ولا مُفْحَمِينَ.. وقال الكسائي^(١): العرب تقول: أَكْذَبْتُ الرجل: إذا أَخْبِرْتَ أنه روايةٌ للكذب: وكذَّبْتُهُ: إذا أَخْبِرْتَ أنه كاذِبٌ. ففرَّق بين المعنيين.

واحتج أيضاً لأَفْعَلْتُ في معنى نسبت، بقول ذي الرُّمَّة يصف رُبْعاً^(٢):

وَأَسْقِيهِ حَتَّى كَادَ مِمَّا أَبْثُهُ تُكَلِّمُنِي أَحْجَارُهُ وَمَلَاعِبُهُ
وتأوَّل في أسقيه معنى أسقَّيه من طريق النسبة.

ولا أعلم (له) في هذا حجة؛ لأننا نقول: قد أَرَعَى الله هذه الماشية، أي: أنبت لها ما ترعاه، فكذلك تقول: أسقَّى الله الربع، أي أنزل عليه مطراً يسقيه، وأنا أَرَعَى الماشية، وأسقيي الربع، أي أدعو لها بالمرعى، وله بالسُقْيَا.

واحتج آخر ببيت ذكر أنه لَطَرَفَةٌ^(٣):

(١) الكسائي: هو علي بن حمزة بن عبد الله بن عثمان، مولى بني أسد، أبو الحسن المعروف بالكسائي، ثم البغدادي الكوفي، أحد أئمة النحو، توفي بالري سنة ١٨٩هـ، تقدمت ترجمته الوافية مع ذكر مؤلفاته.

(٢) قبله:

وقفت على ربع لمية ناقتي فما زلت أبكي حوله وأخاطبُهُ

والبيتان من الطويل، وهما في ديوان ذي الرمة ص ٨٢١، وأدب الكاتب ص ٤٦٢، والدرر ٢/ ١٥٥، وشرح أبيات سيبويه ٣٦٤/ ٢، وشرح التصريح ٢٠٤/ ١، وشرح شافية ابن الحاجب ١/ ٩١، ٩٢، وشرح شواهد الشافية ص ٤١، والكتاب ٥٩/ ٤، ولسان العرب (سقى)، (شكا)، والمقاصد النحوية ١٧٦/ ٢، والمتعمق في التصريف ص ١٨٧، والبيتان بلا نسبة في أوضح المسالك ٣٠٧/ ١، وشرح الأشموني ١٣٠/ ١، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢٢٦، وجمع الهوامع ١٣١/ ١.

(٣) البيت من الطويل، وهو في ديوان طرفة بن العبد ص ١٥٧ (طبعة مكس سلغسون)، ومقاييس اللغة ٣/ ١٨١، ولسان العرب (شرر)، وفيه «ذلكا» بدل «ذلك»، وتاج العروس (شرر)، والبيت بلا نسبة في ديوان الأدب ١٥٧/ ٣.

وَمَا زَالَ شُرْبِي الرَّاحَ حَتَّى أَشْرَنْيَ صَدِيقِي وَحَتَّى سَاءَنِي بَغْضُ ذَلِكَ
وتوهم أن قوله: أَشْرَنْيَ، نسبني إلى الشر.

وليس ذاك كما تأوّل، وإنما أراد شهرني وأذاع خبري، من قولك: أَشْرَزْتُ الْأَقْطَ
وشرّزته، إذا بسطته على شيء ليحف. وقال الشاعر وذكر يوم صُفِين^(١):

وَحَتَّى أَشْرْتُ بِالْأَكْفِ الْمَصَاحِفُ
يُرِيدُ: شَهَرْتُ وَأَظْهَرْتُ.

وروى عبد الله بن محمد بن أسماء، عن جُوَيْرِيَةَ، قال: كُنْتُ عِنْدَ قَتَادَةَ فُسْتُلُ عَنِ
الْقَدَرِ، فَقَالَ: مَا زَالَتْ الْعَرَبُ تُثَبِّتُ الْقَدَرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ.

وحدثني أبو حاتم^(٢): سهل بن محمد، عن الأصمعي^(٣) قال: قُلْتُ لِدِرْوَاسِ
الْأَعْرَابِيِّ: مَا جَعَلَ بَنِي فَلَانَ أَشْرَفَ مِنْ بَنِي فَلَانَ؟ قَالَ: الْكِتَابُ. يَعْنِي (الْقَدَرَ)، وَلَمْ
يَقُلْ: الْمَكَارِمُ وَالْفَعَالُ.

وكان الأصمعي يُنشِئُ مِنَ الشَّعْرِ أَيْبَاتًا فِي الْقَدَرِ ذَكَرْتُهَا وَغَيْرَهَا:
قال: أَنَشِدْنِي عَيْسَى بْنُ عَمَرَ لِبَدَوِيِّ^(٤):

كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى أَخِيكَ مَتَاعٌ وَبِقَدْرِ تَفَرُّقٍ وَاجْتِمَاعٍ
وقال المَرَّازُ بن سعيد الأَسَدِيُّ^(٥):

وَمَنْ سَابَقَ الْأَقْدَارَ إِذْ دَابَّتْ بِهِ وَمَنْ نَائِلٌ شَيْئًا إِذَا لَمْ يُقَدَّرْ؟

(١) صدر البيت:

فما برحوا حتى رأى الله صبرهم

والبيت من الطويل، وهو لكعب بن جعيل في لسان العرب (شر)، والتنبية والإيضاح ١٣٩/٢،
وديان الأدب ١٥٧/٣، وجمهرة اللغة ص ٧٣٦، ولكعب بن جعيل أو للحصين بن حمام المري
في تاج العروس (شر)، ويلا نسبة في مقاييس اللغة ١٨١/٣، والمخصص ٥٦/١٣، وتهذيب
اللغة ٢٧٤/١١.

(٢) أبو حاتم: هو أبو حاتم السجستاني، سهل بن محمد بن عثمان بن يزيد الجشمي الإمام، توفي سنة
٢٥٠هـ، وقيل: سنة ٢٤٨هـ، تقدمت ترجمته الوافية مع ذكر مؤلفاته.

(٣) الأصمعي: هو عبد الملك بن قريب، تقدمت ترجمته.

(٤) البيت من الخفيف، وهو بلا نسبة في لسان العرب (قدر)، وتاج العروس (قدر).

(٥) البيت من الطويل، وهو في ديوان المَرَارِ بن سعيد الققعسي ص ٤٥٢.

وقال جميل^(١):

أَقْدَرُ أَمْرًا لَسْتُ أَذْرِي: أَنَالُهُ؟ وَمَا يَقْدِرُ الْإِنْسَانُ؟ فَاللهُ قَادِرٌ

وقال ابن الدُمَيْتَةِ^(٢):

زُورُوا بَنَّا الْيَوْمَ سَلِمَى إِلَيْهَا التَّقَرُّ وَنَحْنُ لَمَّا يُفَرَّقُ بَيْنَنَا الْقَدَرُ

وقال الْفَرَزْدَقُ^(٣):

تَدُمْتُ تَدَامَةَ الْكُسْعِيِّ لَمَّا
وَلَوْ ضَنْتُ بِهَا كَفِّي وَنَفْسِي
وقال الْقَسَّ^(٤):

قَدْ كُنْتُ أَغْدِلُ فِي السَّفَاهَةِ أَهْلَهَا
فَالْيَوْمَ أَعِزُّهُمْ، وَأَعْلَمُ أَتْمَا
وقال ابن أَحْمَرَ حِينَ سَقِيَ بَطْنُهُ^(٥):

شَرِبْنَا وَدَاوَيْنَا، وَمَا كَانَ ضَرَرْنَا
وقال الشُّمَّاخُ^(٦):

وَإِنِّي عَدَانِي عَنْكُمَا غَيْرَ مَا قَبِ
أَي حَاجَتَانِ عَسِيرَتَانِ. وَالتَّوَارُ: التَّقَوُّرُ. مَكْتُوبٌ عَلَيَّ أَي مَقْدُورٌ عَلَيَّ طَلِبُهُمَا.
وقال الْأَعْشَى^(٧):

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان جميل بن معمر (جميل بثينة) ص ٨٢.

(٢) البيت من البسيط، وهو في ديوان ابن الدمينة ص ٤٨.

(٣) البيتان من الوافر، وهما في ديوان الفرزدق ٢٩٤/١. والبيت الأول في لسان العرب (كسع)، وتاج العروس (كسع)، وتهذيب اللغة ٢٩٩/١.

ويروى صدر البيت الثاني: وَلَوْ رَضِيتْ يَدَايَ بِهَا وَضَنْتْ

والبيت بهذا اللفظ في الخصائص ٢٥٨/١، والمحاسب ١٨١/٢، والمقرب ٢٥٢/١.

(٤) البيتان من الكامل، ولم أجدهما في المصادر والمراجع التي بين يدي.

(٥) البيت من الطويل، وهو لعبد الله بن أحمر في ديوانه ص ١٧٢، والشعر والشعراء ٣١٦/١، وعيون الأخبار ٢٧٤/٣.

(٦) البيت من الطويل، وهو في ديوان الشماخ ص ٨٨، والمعاني الكبير ٨٧١/٢.

(٧) يروى البيت بلفظ:

في فتية كسيموف الهند قد علموا أن هالك كل من يحفى وينتعل =

فِي فِثْيَةِ كَسِيُوفِ الْهِنْدِ قَدْ عَلِمُوا أَنْ لَيْسَ يَدْفَعُ عَنْ ذِي الْحِيلَةِ الْحِيلُ
يعني: هم موقنون بأن ما قُدِّرَ وَحْتِم لا يُدفع بالحيلة، فهم موطنون أنفسهم عليه.
وقال أبو زُبَيْد^(١):

فَلَاتُكَ كَالْمَوْقُوصِ عَنْ ظَهْرِ رَحْلِهِ تَرَدَّتْ بِهِ أَسْبَابُهُ وَهُوَ يَنْظُرُ
أسبابه: المقادير، تَرَدَّتْ به وهو ينظر لا يَقْدِرُ أَنْ يَدْفَعْ ذلك. والمَوْقُوص: الذي
قد اندَقَّتْ عُنُقُهُ.

وقال الراعي^(٢):

وَهُنَّ يُحَاذِرْنَ الرَّدَى أَنْ يُصِيبَنِي وَمَنْ قَبْلَ خَلْقِي خُطَا مَا كُنْتُ لَا قِيَا
وَكَائِنَ تَرَى مِنْ مُسْعَفٍ بِمَنْيَةٍ يُجَنَّبُهَا أَوْ مُعْصِمٍ لَيْسَ نَاجِيَا
وقال أَفْتُونُ التَّغْلِبِي^(٣):

لِعَمْرُكَ مَا يَدْرِي الْفَتَى كَيْفَ يَتَّقِي إِذَا هُوَ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ اللَّهُ وَاقِيَا
وقال لبید بن ربیعۃ العامري^(٤):

إِنَّ تَقْوَى رَبَّنَا خَيْرُ نَفْلٍ وَيَأْذِنُ اللَّهُ رَيْثِي وَعَجَلٍ
مَنْ هَدَاهُ سُبُلَ الْخَيْرِ اهْتَدَى نَاعِمَ الْبَالِ، وَمَنْ شَاءَ أَضَلَّ

= والبيت من البسيط، وهو للأعشى في ديوانه ص ١٠٩، والأزهية ص ٦٤، والإنصاف ص ١٩٩،
وتخليص الشواهد ص ٣٨٢، وخزانة الأدب ٤٢٦/٥، ٣٩٠/٨، ٣٩٣/١٠، ٣٥٣/١١، ٣٥٤،
والدرر ١٩٤/٢، وشرح أبيات سيبويه ٧٦/٢، والكتاب ١٣٧/٢، ٧٤/٣، ١٦٤، ٤٥٤،
والمحتسب ٣٠٨/١، ومغني اللبيب ٣١٤/١، والمقاصد النحوية ٢٨٧/٢، والمنصف ١٢٩/٣،
وبلا نسبة في خزانة الأدب ٣٩١/١٠، ووصف المباني ص ١١٥، وشرح المفصل ٧١/٨،
والمقتضب ٩/٣، وجمع الهوامع ١٤٢/١.

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان أبي زيد الطائي ص ٦٤.

(٢) البيتان من الطويل، وهما في ديوان الراعي النميري ص ٢٨٥، والبيت الثاني في لسان العرب
(سعف)، وتاج العروس (سعف)، وتهذيب اللغة ١١١/٣.

(٣) البيت من الطويل، وهو لأفنون التغلبي في تاج العروس (وقتي)، ومعجم البلدان (الآلاهة)، ولسان
العرب (آله)، (وقتي)، والمفضليات ص ٢٦١، والشعر والشعراء ٣٨٢/١، والمؤتلف والمختلف
ص ١٥١، وكتاب الصناعتين ص ١٦٤.

(٤) البيتان من الرمل، وهما في ديوان لبید بن ربیعۃ العامري ص ١٧٤، والبيت الأول في لسان العرب
(نفل)، ومقاييس اللغة ٤٦٤/٢، وتاج العروس (نفل)، والبيت الثاني في لسان العرب (ضلل)،
وتهذيب اللغة ٤٦٥/١١، وتاج العروس (ضلل).

أَفْتَرَى لِبَيْدًا أَرَادَ بِقَوْلِهِ: مَنْ شَاءَ أَضَلَّ، أَيِ سُمِّيَ ضَالًّا؟ لَا لَعَمْرُ اللَّهِ مَا عَرَفَ هَذَا لِبَيْدٌ وَلَا وَجَدَهُ فِي شَيْءٍ مِنَ اللُّغَاتِ. وَالْمَعْنَى فِي ضَلَلْتُ، وَأَضَلَلْتُ، وَيُشْرَحُ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ، وَيَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيْقًا خَرَجًا - يَمْتَنِعُ عَلَى التَّأْوِيلِ الْمَطْلُوبِ بِالْحِيلَةِ عِنْدَ مَنْ عَرَفَ اللُّغَةَ.

وَرَبِمَا جَعَلَتِ الْعَرَبُ (الْإِضْلَالُ) فِي مَعْنَى الْإِبْطَالِ وَالْإِهْلَاكِ؛ لِأَنَّهُ يُوْذِي إِلَى الْهَلَكَةِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَالُوا أَوَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [السجدة: ١٠]، أَيِ بَطَلْنَا وَلَحِقْنَا بِالتَّرَابِ وَصَرْنَا مِنْهُ. وَالْعَرَبُ تَقُولُ: ضَلَّ الْمَاءُ فِي اللَّبَنِ: إِذَا غَلَبَ اللَّبَنِ عَلَيْهِ فَلَمْ يَتَّيَّنَ.

وَقَالَ النَّابِغَةُ الذِّبْيَانِي يَرِثِي بَعْضَ الْمُلُوكِ^(١):

وَأَبْ مُضِلُّوهُ بَعِينَ جَلِيَّةٍ وَغُودِرَ بِالْجَوْلَانِ خَزْمٌ وَنَائِلُ
أَيِ قَابِرُوهُ، سَمَّاهُمْ مُضِلِّينَ لِأَنَّهُمْ غَيَّبُوهُ وَأَفْقَدُوهُ فَأَبْطَلُوهُ.

هَذَا مَذْهَبُ الْعَرَبِ فِي (الْقَدَرِ)، وَهُوَ مَذْهَبُ كُلِّ أُمَّةٍ مِنَ الْعِجَمِ، وَأَنَّ اللَّهَ فِي السَّمَاءِ، مَا تُرِكَتْ عَلَى الْجِبَلَةِ وَالْفِطْرَةِ، وَلَمْ تُثْقَلْ عَنْ ذَلِكَ بِالْمَقَائِيسِ وَالتَّلْيِيسِ. وَقَدْ أَعْلَمْتُكَ فِي كِتَابِ (غَرِيبِ الْحَدِيثِ) أَنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ يَقُولُونَ: لَا يَلْزِمُنَا اسْمُ (الْقَدَرِ) مِنْ طَرِيقِ اللُّغَةِ؛ لِأَنَّهُ يُتَأَوَّلُ عَلَيْنَا أَنَا نَقُولُ: لَا قَدَرَ، فَكَيْفَ تُنْسَبُ إِلَى مَا نَجْجَحْدُ؟.

وَأَنَّ هَذَا تَمْوِيَةٌ، وَإِنَّمَا نُسِبُوا إِلَى (الْقَدَرِ) لِأَنَّهُمْ يَضِيفُونَهُ إِلَى أَنْفُسِهِمْ، وَغَيْرُهُمْ يَجْعَلُهُ اللَّهُ دُونَ نَفْسِهِ، وَمُدَّعِي الشَّيْءِ لِنَفْسِهِ أَوْلَى بِأَنْ يَنْسَبَ إِلَيْهِ مِمَّنْ جَعَلَهُ لغيره.

وَأَمَّا الطَّاعِنُونَ عَلَى الْقُرْآنِ (بِالْمَجَازِ) فَإِنَّهُمْ زَعَمُوا أَنَّهُ كَذِبٌ. لِأَنَّ الْجِدَارَ لَا يُرِيدُ، وَالْقَرْيَةَ لَا تُسَالُ.

وهذا من أشنع جهالاتهم، وأدللها على سوء نظرهم، وقلة أفهامهم.

ولو كان المجاز كَذِبًا، وَكُلُّ فِعْلٍ يُنْسَبُ إِلَى غَيْرِ الْحَيَوَانِ بَاطِلًا - كَانَ أَكْثَرُ كَلَامِنَا فَاسِدًا؛ لِأَنَّا نَقُولُ: ثَبَّتَ الْبَقْلُ، وَطَالَتِ الشَّجَرَةُ، وَأَيَّنَعَتِ الثَّمَرَةُ، وَأَقَامَ الْجَبَلُ، وَرُخِّصَ السَّعَرُ.

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان النَّابِغَةِ الذِّبْيَانِي ص ١٢١، ولسان العرب (ضلل)، (جلا)، وتاج العروس (ضلل)، (جلا)، وتهذيب اللغة ١١/١٨٧، ٤٦٥، وجمهرة اللغة ص ١٠٤٤، والبيت بلا نسبة في جمهرة اللغة ص ١٠٧٧، ومقاييس اللغة ١/٤٩٦، ٣٥٦/٣، ومجمل اللغة ٣/٢٧٧.

وتقول: كان هذا الفعل منك في وقت كذا وكذا والفعل لم يكن وإنما كُون.

وتقول: كان الله. وكان بمعنى حَدَّثَ، والله، جل وعز: قبل كل شيء بلا غاية، لم يحدث: فيكون بعد أن لم يكن.

والله تعالى يقول: ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ [محمد: ٢١] وإنما يُعزم عليه.

ويقول تعالى: ﴿فَمَا رِيحَتْ يَحْزَنُهُمْ﴾ [البقرة: ١٦] وإنما يُرَبِّحُ فيها.

ويقول: ﴿وَجَاءُوا عَلَى قَيْصِهِمْ بِدَمْرٍ كَذِبٍ﴾ [يوسف: ١٨] وإنما كُذِّبَ به.

ولو قلنا للمُنكر لقوله: ﴿جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ﴾ [الكهف: ٧٧] كيف كنت أنت قائلاً في جدارٍ رأيته على شفا انهيار: رأيت جداراً ماذا؟ لم يجد بُدّاً من أن يقول: جِدَاراً يَهُمُّ أَنْ يَنْقَضَ، أو يكاد أن ينقض، أو يقارب أن ينقض. وأياً ما قال فقد جعله فاعلاً، ولا أحسبه يصل إلى هذا المعنى في شيء من لغات العجم، إلا بمثل هذه الألفاظ.

وأنشدني السجستاني^(١) عن أبي عبيدة^(٢) في مثل قول الله: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ﴾^(٣):

يُرِيدُ الرُّمْحُ صَدْرَ أَبِي بَرَاءٍ ويرغبُ عَنْ دِمَاءِ بَنِي عَقِيلٍ
وأنشد الفراء^(٤):

إِنْ دَهْرًا يَلْفُ شَمْلِي بِجُمْلٍ لَزَمَانُ يَهُمُّ بِالْإِحْسَانِ

والعرب تقول: بأرض فلان شجرٌ قد صاح. أي طال؛ لَمَّا تَبَيَّنَ الشَّجَرُ لِلنَّاظِرِ بطوله، ودلَّ على نفسه - جعله كأنه صائح: لأن الصائح يدلُّ على نفسه بصوته.

(١) السجستاني: هو أبو حاتم السجستاني، تقدمت ترجمته.

(٢) أبو عبيدة: هو الحافظ أبو عبيدة معمر بن المثنى التميمي البصري المنشأ، بغدادى الدار والوفاء، الفقيه اللغوي الأخباري، ولد سنة ١١٠ هـ، وتوفي سنة ٢٠٣ هـ. تقدمت ترجمته الوافية، مع ذكر مؤلفاته.

(٣) البيت من الوافر، وهو بلا نسبة في لسان العرب (رود)، وكتاب الصناعتين ص ٢١٢، وتفسير الطبري ١٨٦/١٦، ومجاز القرآن ٤١٠/١.

(٤) يروى صدر البيت بلفظ:

إِنْ دَهْرًا يَلْفُ حَبْلِي بِجُمْلٍ

والبيت من الخفيف، وهو لحسان بن ثابت في أساس البلاغة (لفف)، وليس في ديوانه، وبلا نسبة في لسان العرب (دهر)، وتهذيب اللغة ١٩٢/٦، وديوان الأدب ١٠٧/١، وتاج العروس (دهر).

ومثل قول العجاج^(١):

كَالْكَرْزِ إِذَا نَادَى مِنَ الْكَافُورِ

ويقال: هذا شجرٌ واعدٌ، إذا نورٌ، كأنه نورٌ لما وعد أن يُثمر. ونباتٌ واعدٌ، إذا أقبلَ بماءٍ ونضرة.

قال سويد بن كراع^(٢):

رَعَى غَيْرَ مَذْعُورٍ بِهِنَّ وَرَاقَهُ لَمَاعٌ تَسْهَادُهُ الدَّكَادِكُ وَاعِدُ

في أشباه لهذا كثيرة، سنذكر ما نحفظ منها في كتابنا هذا مما أتى في كتاب الله، عز وجل، وأمثاله من الشعر، ولغات العرب، وما استعمله الناس في كلامهم. ونبدأ بباب الاستعارة؛ لأن أكثر المجاز يقع فيه.

(١) قبله:

غراء تسبي نظر المنظور بفاحم يُعَكِّفُ أو منشور

كالكرم إذا نادى من الكافور

والرجز للعجاج في ديوانه ١/ ٣٣٨-٣٣٩، ولسان العرب (كفر)، وتاج العروس (كفر)، وتهذيب اللغة ١٠/ ٢٠١، والمخصص ١٠/ ٢١٦، وجمهرة اللغة ص ٧٨٦، ولرؤية في لسان العرب (صيح)، (عرق)، وتاج العروس (صيح)، وليس في ديوانه، وبلا نسبة في لسان العرب (ندى)، ومقاييس اللغة ٥/ ١٩٢، وجمهرة اللغة ص ١٠٦١، ١٢٠٥، وكتاب العين ٥/ ٣٥٨، وتاج العروس (ندا)، وتهذيب اللغة ١٤/ ١٩٠.

(٢) البيت من الطويل، وهو لسويد بن كراع في لسان العرب (وعد)، (لعم)، وأساس البلاغة (وعد)، وتهذيب اللغة ٣/ ١٣٥، وتاج العروس (وعد)، (لعم)، وبلا نسبة في المخصص ١٠/ ١٨٣.

باب الاستعارة

فالعرب تستعير الكلمة فتضعها مكان الكلمة، إذا كان المسمى بها بسبب من الأخرى، أو مُجاوراً لها، أو مُشاكلاً. فيقولون للنبات: نوء لأنه يكون عن النوء عندهم.

قال رؤية بن العجاج^(١):

وَجَفَّ أَنْوَاءُ السَّحَابِ الْمُرْتَزَقِ

أي جف البقل.

ويقولون للمطر: سماء؛ لأنه من السماء ينزل، فيقال: ما زلنا نطأ السماء حتى أتيناكم.

قال الشاعر^(٢):

إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ رَعَيْنَاءُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابَا

ويقولون: ضحك الأرض: إذا أنبت؛ لأنها تبدي عن حُسن النبات، وتنفق عن الزهر، كما يفتّر الضاحك عن الثغر، ولذلك قيل لطلع النخل إذا انفتق عنه كافورته: الضُّحْكُ؛ لأنه يبدو منه للناظر كيباض الثغر. ويقال: ضحكت الطلعة، ويقال: النور يُضاحكُ الشمس؛ لأنه يدور معها.

(١) يروي الرجز بتمامه:

وخف أنواء الربيع المرتزق
وخب أعراق السفا على القيق
والرجز لرؤية في ديوانه ص ١٠٥، ولسان العرب (قيق) وتهذيب اللغة ٣٧٢/٩، وتاج العروس (رزق)، ومقاييس اللغة (٢/١٥٨، ٣/٨١)، ومجمل اللغة ١٦١/٢، ١٣٥/٤، وبلا نسبة في لسان العرب (قط)، وكتاب العين ٢٣٨/٥، والمخصص ١٢٩/١٠.

(٢) البيت من الواقري، وهو لمعود الحكماء (معاوية بن مالك) في لسان العرب (سما)، وللفرزدق في تاج العروس (سما)، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٩٨/٣، والمخصص ١٩٥/٧، ٣٠/١٦، وديوان الأدب ٤٧/٤.

وقال الأعشى يذكر رَوْضَةً^(١):

يُضَاخِكِ الشَّمْسُ مِنْهَا كَوْكَبٌ شَرِيقٌ مُؤَزَّرٌ يَعْمِيهِ النَّبْتُ مُكْتَهِلٌ
وقال آخر^(٢):

وَضَحِكَ الْمُزْنُ بِهَا لَمْ يَكُ

يريد بضحكه انبعاقه^(٣) بالبرق، وبيكائه: المطر.

ويقولون: لَقِيتُ مِنْ فُلَانٍ عَرَقَ الْقَرْيَةِ، أَي شِدَّةَ وَمَشَقَّةَ. وأصل هذا أن حامل
الْقَرْيَةِ يَتَعَبُ فِي نَقْلِهَا حَتَّى يَعْرَقَ جَبِينُهُ، فَاسْتَعِيرَ عَرَقُهَا فِي مَوْضِعِ الشَّدَّةِ.
ويقول الناس: لَقِيتُ مِنْ فُلَانٍ عَرَقَ الْجَبِينِ، أَي شِدَّةَ.

ومثل هذا في كلام العرب كثير يطول به الكتاب، وسنذكر ما في كتاب الله تعالى
منه.

فمن الاستعارة في كتاب الله قوله عز وجل: ﴿يَوْمَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القلم: ٤٢] أي
عن شِدَّةٍ مِنَ الْأَمْرِ، كَذَلِكَ قَالَ قَتَادَةُ^(٤). وقال إبراهيم^(٥): عن أمر عظيم.
وأصل هذا أَنَّ الرَّجُلَ إِذَا وَقَعَ فِي أَمْرٍ عَظِيمٍ يَحْتَاجُ إِلَى مَعَانَاتِهِ وَالْجَدِّ فِيهِ - شَمَّرَ
عَنْ سَاقِهِ، فَاسْتَعِيرَتِ السَّاقُ فِي مَوْضِعِ الشَّدَّةِ.
وقال دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ^(٦):

- (١) البيت من البسيط، وهو في ديوان الأعشى ص ١١٧، ولسان العرب (كوكب)، (أزر)، (شرق)، (كهل)، (عمم)، وتهذيب اللغة ١/١١٩، ٦/١٩، ٨/٣١٦، ١٠/٤٠٢، ومقاييس اللغة ٥/١٢٥، ١٤٤، وأساس البلاغة (ضحك)، والمخصص ١٠/١٩٤، وتاج العروس (ككب)، (أزر)، (شرق)، (كهل)، والبيت بلا نسبة في كتاب العين ٣/٣٧٨، ٥/٤٣٣.
- (٢) الرجز لذكرين الراجز في أمالي المرتضى ٢/٩٤، وبلا نسبة في كتاب الصناعتين ص ٢٣٩، والحيوان ٣/٧٥.
- (٣) الانعاق: الانشقاق.
- (٤) قتادة: هو قتادة بن دعامة بن عرنين بن عمرو بن ربيعة السدوسي، أبو الخطاب البصري التابعي، ولد سنة ٦٠ هـ، وتوفي سنة ١١٧ هـ. صنف «تفسير القرآن». (كشف الظنون ٥/٨٣٤).
- (٥) إبراهيم: هو إبراهيم بن يزيد، أبو عمران النخعي الكوفي، توفي سنة ٩٦ هـ.
- (٦) البيت من الطويل، وهو في ديوان دريد بن الصمة ص ٦٦، ولسان العرب (سوق)، والمخصص ١٣/٦٧، ١٦/٣٧، وتهذيب اللغة ٩/٢٣٤، ١٠/٤٨٨، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ص ٨١٨، والكامل ص ٤٩٧، والأصمعيات ص ١١٣، وجمهرة أشعار العرب ص ١١٨، وديوان المعاني ١/٥٦، وكتاب الصناعتين ص ٣٠٥، والبيت بلا نسبة في لسان العرب (جلل).

كَمِيشُ الْإِزَارِ خَارِجُ نِصْفِ سَاقِهِ صَبُورٌ عَلَى الْجَلَاءِ طَلَاعُ أَنْجَدٍ
وقال الهذلي^(١):

وَكُنْتُ إِذَا جَارِي دَعَا لِمَضُوفَةٍ أَشْمُرُ حَتَّى يَنْصِفَ السَّاقَ مِثْرِي
ومنه قول الله عز وجل: ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ قَتِيلًا﴾ [النساء: ٤٩] ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ قَتِيلًا﴾
[النساء: ١٢٤] والقَتِيل: ما يكون في شِقِّ النَّوَةِ. والنَّقِيرُ: الثُّفْرَةُ في ظهرها. ولم يُرد
أنهم لا يظلمون ذلك بعينه، وإنما أراد أنهم إذا حُوسِبُوا لم يُظلموا في الحساب شيئاً
ولا مقدار هذين التأهين الحقيرين.
والعرب تقول: ما رَزَأَتْه زِبَالًا. (والزِبَالُ) ما تحمله الثَّمَلَةُ بفمها، يريدون ما رَزَأَتْه
شيئاً.

وقال النابغة الذبياني^(٢):

يَجْمَعُ الْجَيْشُ ذَا الْأُلوْفِ وَيَغْزُو ثُمَّ لَا يَزْرَأُ الْعَدُوَّ قَتِيلًا
وكذلك قوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾
[فاطر: ١٣] وهو (الفُرْقَةُ) التي فيها النَّوَةُ. يريد ما يملكون شيئاً.
ومنه قوله عز وجل: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾
[الفرقان: ٢٣] أي قَصَدْنَا لأعمالهم وَعَمَدْنَا لها. والأصل أَنَّ مَنْ أَرَادَ الْقُدُومَ إِلَى مَوْضِعٍ
عَمَدَ لَهُ وَقَصَدَهُ.

والهباء المنثور: ما رأيته في شعاع الشمس الداخل من كُوَّة البيت.
والهباء المُنْبَثُّ: ما سَطَعَ من سَنَابِك الخيل. وإنما أراد أَنَّا أَبْطَلْنَاهُ كَمَا أَنَّ هَذَا
مُبْطَلٌ لَا يُلْمَسُ وَلَا يَنْتَفَعُ بِهِ.

ومنه قوله: ﴿وَأَفْتَدَتْهُمْ هَوَاءٌ﴾ [إبراهيم: ٤٣] يريد أنها لا تَعِي خيراً؛ لأن المكان إذا

(١) البيت من الطويل، وهو لأبي جندب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ٣٥٨/١، وشرح شواهد
الشافية ص ٣٨٣، ولسان العرب (جور)، (ضيق)، (نصف)، (كون)، والمعاني الكبير ص ٧٠٠،
١١١٩، وبلا نسبة في شرح المفصل ٨١/١٠، والمحتسب ٢١٤/١، والممتع في التصريف ٢/
٤٧٠، والمنصف ٣٠١/١.

(٢) البيت من الخفيف، وهو لعبد قيس بن خفاف في الحيوان ٣٧٩/٤، والأغاني ١٦/١١، وللنابغة
الذبياني في ديوانه ص ١٣٥ (طبعة دار الكتاب العربي)، والشعر والشعراء ص ١٧١، وبلا نسبة في
مقاييس اللغة ٤٧٢/٤، والمخصص ٢٥٤/١٣.

كان خَالِيًا فهو هواءٌ حتى يَشْغَلَهُ الشيء .

ومثله قوله عز وجل : ﴿ وَكَذَلِكَ أَتَيْنَاكَ عَلَيْنِهِمْ ﴾ [الكهف: ٢١] يريد أطلغنا عليهم .
وأصل هذا أنَّ من عثر بشيء وهو غافل نظر إليه حتى يعرفه . فاستعير العتارُ مكان التبيين
والظهور . ومنه يقول الناس : ما عثرتُ على فلانٍ بسوءٍ قط . أي ما ظهرتُ على ذلك منه .

ومنه قوله عز وجل : ﴿ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ [ص: ٣٢]
أراد الخيلَ ، فسماها الخيرَ لما فيها من المنافع .
قال الزجاج بعد أن عدَّ فضائلها وأسباب الانتفاع بها - (١) :

فَالْخَيْلُ وَالْخَيْرَاتُ فِي قَرْنَيْنِ

وقال طُفَيْلُ (٢) :

وَلِلْخَيْلِ أَيَّامٌ فَمَنْ يَضْطَبِرَ لَهَا وَيَعْرِفَ لَهَا أَيَّامَهَا الْخَيْرَ تُعْقِبُ
ومنه قوله عز وجل ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِيثًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّارِ ﴾ [الأنعام: ١٢٢] . أي كان كافراً فهديناه وجعلنا له إيماناً يَهْتَدِي بِهِ سُبُلَ الْخَيْرِ
وَالنُّجَاةِ ﴿ كَمْ مَثَلٌ فِي الْأَفْطُلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ [الأنعام: ١٢٢] أي في الكُفْرِ . فاستعار
الموت مكانَ الكُفْرِ ، والحياة مكانَ الهداية ، والنور مكانَ الإيمان .

ومنه قوله عز وجل : ﴿ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ ﴾ (٣) [الشرح: ٢] أي إثمَكَ . وأصل
الوزرُ : ما حمله الإنسان على ظهره . قال الله عز وجل : ﴿ وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ
الْقُورِ ﴾ [طه: ٨٧] أي أحمالاً من خُلِيِّهِمْ . فشبه الإثم بالحمل ، فجعل مكانه ، وقال في
موضع آخر : ﴿ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْفَالَهُمْ ﴾ [العنكبوت: ١٣] يريد أثامهم .

ومن ذلك قوله : ﴿ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُهُنَّ سِرًّا ﴾ [البقرة: ٢٣٥] أي نكاحاً ، لأن النكاح
يكون سرّاً ولا يظهر ، فاستعير له السرُّ .

قال رؤْيَةُ (٣) :

فَعَفَّ عَنْ أَسْرَارِهَا بَعْدَ الْعَسَقِ

(١) الرجز بلا نسبة في كتاب المعاني ١/ ٨٥ ، ١٧٦ ، وفي المعاني : « في قرنين » بدل : « في قرنين » ،
وفي الخزانة ٣/ ٦٤٣ : « كالقرنين » بدل : « في قرنين » .

(٢) البيت من الطويل ، وهو في ديوان طفيل الغنوي ص ٣٥ ، والإنصاف ص ٦٢١ ، وخزانة الأدب ٩/ ٤٤ ،
وكتاب الصناعتين ص ٢٧٧ ، والمعاني الكبير ١/ ٨٥ .

(٣) الرجز في ديوان رؤْيَةُ ص ٢٠٤ ، وتهذيب اللغة ١٢/ ٢٨٤ ، ولسان العرب (فرك) وفيه : « الغسق » =

والعسق: الملازمة:

ومنه قوله: ﴿يَسْأَلُكُمْ خَرْتُ لَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣] أي مُزْدَرَعٌ لكم كما تُزْدَرَعُ الأرضُ.

ومنه قوله: ﴿وَلَسْتُمْ بِكَائِدِيهِ إِلَّا أَنْ تَغْمُضُوا فِيهِ﴾ [البقرة: ٢٦٧] أي تترخّصوا. وأصل هذا أن يصرف المرء بصره عن الشيء ويغمضه، فسُمي الترخّص إغماضاً. ومنه يقول الناس للباطل: أغمض وغمض. يريدون لا تستقص وكن كأنك لم تبصر.

ومنه قوله: ﴿هَنْ لِبَاسٍ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ [البقرة: ١٨٧] لأن المرأة والرجل يتجردان ويجتمعان في ثوب واحد، ويتضامنان فيكون كل واحد منهما للآخر بمنزلة اللباس.

قال النابغة الجعدي^(١):

إِذَا مَا الضَّجِيعُ نَتَى جِيدَهَا تَدَاعَتْ عَلَيْهِ فَكَانَتْ لِبَاسَا

ومنه قوله: ﴿وَيَاكَ فَطَرْتُ﴾ [المدثر: ٤] أي طهر نفسك من الذنوب، فكنى عن الجسم بالثياب؛ لأنها تشتمل عليه.

قالت لیلی الأخيلية وذكرث إبلا^(٢):

رَمَوْهَا بِأَثْوَابٍ خِفَافٍ فَلَا تَرَى لَهَا شَبَهَا إِلَّا التُّعَامَ الْمُتَفَرَّأ

أي ركبوها فرموها بأنفسهم.

وقال آخر^(٣):

= بدل: «العسق».

(١) يروى عجز البيت بلفظ:

تداعت فكانت عليه لباسا

والبيت من المتقارب، وهو في ديوان النابغة الجعدي ص ٨١، ومقاييس اللغة ٢٣٠/٥، وتهذيب اللغة ٤٤٤/١٢، ومجمل اللغة ٢٦٢/٤، وتاج العروس (لبس)، ولسان العرب (لبس)، والشعراء ص ٣٠٢.

(٢) البيت من الطويل، وهو للشماخ في تهذيب اللغة ١٥٤/١٥، وليس في ديوانه، ولليلى الأخيلية في ديوانها ص ٧٠، وأساس البلاغة (ثوب)، والمعاني الكبير ص ٤٨٦، وكتاب الصناعتين ص ٣٥٣، والبيت بلا نسبة في مجمل اللغة ٣٧٢/١، وتاج العروس (ثوب)، ولسان العرب (ثوب).

(٣) الرجز بلا نسبة في تاج العروس (دسم)، (وذم)، ولسان العرب (دسم)، (وذم)، وتهذيب اللغة ٣٧٧/١٢، ٢٩/١٥، ومقاييس اللغة ٢٧٦/٢، وديوان الأدب ٢٧٠/٣، وأساس البلاغة (دسم)، والمعاني الكبير ٤٨١/١، ويروى: «جحاً» بتقديم الجيم على الحاء، بدل: «حجاً».

لَا هُمْ إِنَّ عَامِرَ بْنَ جَهْمٍ أَوْذَمَ حَجًّا فِي ثِيَابِ دُسَمٍ
أي هو متدنس بالذنوب .

والعرب تقول: قومٌ لطاف الأزر. أي خماصُ البطون؛ لأنَّ الأزرَ ثلاثٌ عليها.
ويقولون: فدى لك إزارى. يريدون: بدنى، فتضع الإزار موضع النفس.
قال الشاعر^(١):

أَلَا أَبْلِغُ أَبَا حَفْصٍ رَسُولًا فِدَى لَكَ مِنْ أَخِي ثِقَّةً إِزَارِي
وقد يكون الإزارُ في هذا البيت: الأهل. قال الهذلي^(٢):

تَبْرَأُ مِنْ دَمِ الْقَتِيلِ وَبَزُهُ وَقَدْ عَلِقْتُ دَمَ الْقَتِيلِ إِزَارُهَا
أي نفسها.

ويقولون للعَفَافِ: إزار؟ لأنَّ العفيف كَأَنَّهُ اسْتَرَّ لَمَّا عَفَّ.

وقال عدي بن زيد^(٣):

أَجَلِ أَنْ اللَّهَ قَدْ فَضَّلَكُمْ فَوْقَ مَا أَخْكِي بِصُلْبٍ وَإِزَارٍ
فالصُّلْبُ: الحَسْبُ، سَمَاءُ صُلْبًا لِأَنَّ الْحَسْبَ: العشيرة. والخلْقُ. من ماء الصُّلْبِ. والإزار: العفاف.

ويجوز أن يكون سَمَى العشيرة صُلْبًا لِأَنَّهُمْ ظَهَرُ الرَّجُلِ، وَالصُّلْبُ فِي الظَّهْرِ.

(١) البيت من الوافر، وهو لقبيلة الأكبر الأشجعي، وكنيته أبو المنهال، في لسان العرب (أزر)، والمؤتلف والمختلف ص ٦٣، وعجزه في لسان العرب (أزر)، منسوباً إلى جعدة بن عبد الله السلمي، وبلا نسبة في شرح اختيارات المفضل ص ٢٥٠، وشرح شواهد الإيضاح ص ١٦٢، ولسان العرب (قلص).

(٢) البيت من الطويل، وهو لأبي ذؤيب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ٧٧، ولسان العرب (أزر)، وتاج العروس (أزر)، والمعاني الكبير ص ٤٨٣، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ص ٤٣٢، ومقاييس اللغة ٤/ ١٢٧، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٧١٢، والمخصص ٤/ ٧٧، ٢٢/ ١٧.

(٣) البيت من الرمل، وهو في ديوان عدي بن زيد ص ٩٤، وتهذيب اللغة ١١/ ١٩٤، وديوان الأدب ١٤٩/ ١، وتاج العروس (حكى). ويروى البيت بلفظ:

أَجَلِ أَنْ اللَّهَ قَدْ فَضَّلَكُمْ فَوْقَ مَنْ أَحْكَا صُلْبًا بِإِزَارٍ
والبيت بهذا اللفظ، لعدي بن زيد في ديوانه ص ٩٤، وجمهرة اللغة ص ١٠٥١، ولسان العرب (حكاً)، (صلب)، (أزر)، (أجل)، (حكى)، وبلا نسبة في مجالس ثعلب ١/ ٢٤٠.

وقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ [الفرقان: ٤٧]: أي سِتْرًا وحجابًا لأبصاركم.

قال ذو الرمة^(١):

وَدَوِيَّةٌ مِثْلَ السَّمَاءِ اغْتَسَفَتْهَا
وَقَدْ صَبَغَ اللَّيْلُ الْحَصَى بِسَوَادِ
أَي لَبَا أَلْبَسَهُ اللَّيْلُ سَوَادَهُ وَظَلَمَتَهُ، كَانَ كَأَنَّهُ صَبَغُهُ.

وقد يَكُونُ باللباس والثوب عما سَتَرَ ووقى، لأنَّ اللباس والثوبَ وَاقِيَانِ ساتِرَانِ.
وقال الشاعر^(٢):

كَثُوبُ ابْنِ بَيْضٍ وَقَاهِمٌ بِهِ
فَسَدٌ عَلَى السَّالِكِينَ السَّبِيلَا
قال الأصمعي: (ابن بيض) رجلٌ نَحَرَ بَعِيرًا لَهُ عَلَى ثِيَابَةٍ فَسَدَهَا فَلَمْ يَقْدِرْ أَحَدٌ أَنْ
يَجُوزَ، فَضَرِبَ بِهِ الْمَثَلَ فَقِيلَ: سَدَّ ابْنُ بَيْضٍ الطَّرِيقَ^(٣).

وقال غير الأصمعي: (ابن بيض) رجلٌ كَانَتْ عَلَيْهِ إِتَاوَةٌ فَهَرَبَ بِهَا فَاتَّبَعَهُ مُطَالِيُهُ،
فَلَمَّا خَشِيَ لِحَاقَهُ وَضَعَ مَا يَطَالِبُهُ بِهِ عَلَى الطَّرِيقِ وَمَضَى، فَلَمَّا أَخَذَ الْإِتَاوَةَ رَجَعَ وَقَالَ:
«سَدَّ ابْنُ بَيْضٍ الطَّرِيقَ» أَي مَنَعَنَا مِنْ اتِّبَاعِهِ حِينَ وَفَّى بِمَا عَلَيْهِ، فَكَأَنَّهُ سَدَّ الطَّرِيقَ^(٤).

فَكَتَى الشَّاعِرُ عَنِ الْبَعِيرِ - إِنْ كَانَ التَّفْسِيرُ عَلَى مَا ذَكَرَ الْأَصْمَعِيُّ.

أَوْ عَنِ الْإِتَاوَةِ - إِنْ كَانَ التَّفْسِيرُ مَا ذَكَرَ غَيْرُهُ - بِالثُّوبِ؛ لِأَنَّهُمَا وَقِيَا كَمَا بَقِيَ
الثُّوبُ.

وكان بعض المفسرين يقول في قوله عز وجل: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾
[الفرقان: ٤٧] أي سَكْنَا، وفي قوله تعالى: ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧] أي سَكَنَ لَكُمْ.
وإنما اعتُبر ذلك من قوله: ﴿جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ [يونس: ٦٧] ومن قوله:

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان ذي الرمة ص ٦٨٥، وشرح شواهد الإيضاح ص ٣٨٢، وهو بلا
نسبة في شرح شذور الذهب ص ٤١٥.

(٢) البيت من المتقارب، وهو لبشامة بن عمرو في تاج العروس (بيض)، وشرح اختيارات المفضل
ص ٢٩٣، والمفضليات ص ٦٠، وطبقات الشعراء ص ٥٦٥، والأغاني ٤٣/١٢، ولبشامة بن
حزن (وهذا تحريف) في لسان العرب (بيض)، وبلا نسبة في تاج العروس (ثوب).

(٣) انظر المثل في لسان العرب (بيض)، وجمهرة الأمثال ص ١١٨، ومجمع الأمثال ٣٤١/١، وأمثال
العرب للمفضل الضبي ص ٧١-٧٢.

(٤) انظر لسان العرب (بيض)، ومجمع الأمثال ٣٢٨/١.

﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ [الأعراف: ١٨٩].

ومن الاستعارة: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اتَّبَعَتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

﴿[آل عمران: ١٠٧] يعني جنته، سماها رحمة؛ لأن دخولهم إياها كان برحمته.

ومثله قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن

فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ مُسَكِّدًا لَهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ﴾ [النساء:

١٧٥]. وقد توضع (الرحمة) موضع (المطر) لأنه ينزل برحمته.

قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾ [الأعراف: ٥٧] يعني

المطر.

وقال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ١٠٠] يعني مفاتيح

رزقه.

وقال تعالى: ﴿مَا يَفْجَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ [فاطر: ٢] أي من رزق.

ومن الاستعارة: اللسان يوضع موضع القول؛ لأن القول يكون بها. قال الله، عز

وجل، حكاية عن إبراهيم عليه السلام: ﴿وَجَعَلَ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء:

١٨٤]. أي ذكراً حسناً. وقال الشاعر^(١):

إني أتشني لِسَانُ لا أُسرُّ بِهَا من علو لا عَجَبٌ مِنْهَا ولا سَخَرُ

أي أتاني خبر لا أُسرُّ به.

ومنه الذَّكْرُ يوضع موضع الشرف؛ لأن الشرف يُذكر قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَذِكْرُ

لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف: ٤٤] يريد أن القرآن شرف لكم.

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ [الأنبياء: ١٠] أي شرفكم.

وقال: ﴿بَلْ أَنبَنَّهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ [المؤمنون: ٧١] أي أتيناهم

بشرفهم.

ومنه قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهُمْ ءَافٍ وَلَا نَهْرُهُمَا﴾ [الإسراء: ٢٣] أي لا تستثقل شيئاً

(١) البيت من البسيط، وهو لأعشى باهلة في إصلاح المنطق ص ٢٦، والأصمعيات ص ٨٨، وأمالى

المرتضى ٢٠/٢، وجمهرة اللغة ص ٩٥٠، ١٣٠٩، وخزانة الأدب ٥١١/٦، وسمط اللآلي

ص ٧٥، وشرح المفصل ٩٠/٤، ولسان العرب (سخر)، (لسن)، والمؤتلف والمختلف ص ١٤،

وبلا نسبة في خزانة الأدب ١٩١/١، ١٥٦/٤، ولسان العرب (علا).

من أمرهما، وتَضَيَّقَ به صدرأ، ولا تُغْلِظَ لهما.

والناس يقولون لما يكرهون ويستثقلون: أَفُّ لهُ. وأصل هذا نَفْحُكَ لِلشيء يسقط عليك من تراب أو رماد وغير ذلك، وللمكان تريد إماطة الشيء عنه لتَقْعُدَ فيه. فقليل لكل مُسْتَثْقَلٍ: أَفُّ لَكَ، ولذلك تُحَرِّكُ بالكسر للحكاية، كما يقولون: غَاقٍ غَاقٍ، إذا حَكَّوْا صَوْتَ الغراب.

والوجه أن يُسَكَّنَ هذا، إلا أنه يُحَرِّكُ لاجتماع الساكنين، فربما نُؤْن، وربما لم ينوْن، وربما حُرِّكَ إلى غير الكسر أيضاً.

ومنه قوله تعالى: ﴿كَلِمًا أَوْفَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ اِطْفَآهَا اللَّهُ﴾ [المائدة: ٦٤] يريد كلما هاجروا شراً وأجمعوا أمراً ليحاربوا النبي ﷺ - سَكَّنَهُ اللهُ وَوَهَّنَ أَمْرَهُمْ.

ومنه قوله سبحانه: ﴿وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ [الأعراف: ١٥٧]. الإصر: الثقل الذي أَلَزَمَهُ اللهُ بني إسرائيل في فرائضهم وأحكامهم، ووضع عن المسلمين. ولذلك قيل للعهد: إِصْرٌ.

قال تعالى: ﴿وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي﴾ [آل عمران: ٨١] أي عهدي؛ لأن العهد ثَقْلٌ وَمَنْعٌ من الأمر الذي أُخِذَ لَهُ.

﴿وَالْأَغْلَالُ﴾: تحریمُ الله عليهم كثيراً مما أطلقه لأمة محمد، ﷺ، وجعله أَغْلَالاً لأن التحريم يمنع كما يقبض الغُلُّ اليَدَ، فاستُعِيرَ.

قال أبو ذؤيب^(١):

فَلَيْسَ كَعَهْدِ الدَّارِ يَا أُمَ مَالِكٍ ولكن أَحَاطَتْ بِالرُّقَابِ السَّلَاسِلُ

وَعَادَ الْفَتَى كَالْكَهْلِ لَيْسَ بِقَائِلٍ سِوَى الْغَذْلِ شَيْئاً فَاسْتَرَحَ الْعَوَازِلُ

يقول: ليس الأمرُ كعهديك إذ كنا في الدَّارِ ونحن نَتَبَسَّطُ في كل شيء ولا نَتَوَقَّى، ولكن أَسْلَمْنَا فَصِرْنَا من موانع الإسلام في مثل الأغلال المحيطة بالرُّقَابِ القابضة للأيدي.

ومن هذا قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَقِهِمْ أَغْلَالًا﴾ [يس: ٨]، أي قبضنا أيديهم عن الإنفاق في سبيل الله بموانع كالأغلال.

(١) البيتان من الطويل، وهما لأبي خراش الهذلي في ديوان الهذليين القسم الثاني ص ١٥٠، وشرح أشعار الهذليين ص ١٢٢٣، ولسان العرب (عهد)، والتنبيه والإيضاح ٤٣/٢، والأغاني ٥٨/٢١.

ومن ذلك قوله: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ [البقرة: ١٣٨]، يريد الجنان، فسماه صِبْغَةً؛ لأن النصارى كانوا يَصْبِغُونَ أولادهم في ماءٍ ويقولون: هذا طَهْرَةٌ لهم كالجنان للحَقَفَاء، فقال الله تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ أي الزُمُوا صبغة الله لا صبغة النصارى أولادهم؛ وأراد بها ملة إبراهيم عليه السلام.

ومنه قوله: ﴿مَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ﴾ [ص: ١٥] أي ما لها من تَنْظُرٍ وَتَمَكُّثٍ إذا بدأت، ولذلك سَمَّاها ساعة لأنها تأتي بَغْتَةً في ساعة.

وأصل الفَوَاقِ أن تُحَلَب الناقة ثم تُترك ساعة حتى يجتمع اللبن ثم تُحَلَب فما بين الحَلَبَتَيْنِ فَوَاقٍ، فاستعير الفَوَاق في موضع الانتظار.

ومنه قوله: ﴿إِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ﴾ [الذاريات: ٥٩]، أي خطأ ونصيياً.

وأصلُ الذُّنُوبِ: الدَّلُو، وكانوا يَسْتَقُونَ الماء، فيكون لهذا ذُّنُوبٌ ولهذا ذُّنُوبٌ، فاستعير في موضع التَّصْيِب، وقال الشاعر^(١):

إِنَّا إِذَا نَارَعْنَا شَرِيبُ لَنَا ذُنُوبٌ وَلَهُ ذُنُوبٌ
والعرب تقول: (أخي وأخوك أَبْنَا أَبْطَشُ؟) يريدون: أنا وأنت نَضْطَرع فنطُر أَيْنَا أَشَدُّ؟ فَيَكْنِي عن نفسه بأخيه، لأن أخاه كَنَفَسَه.

وقال العَبْدِيُّ^(٢):

أَخِي وَأَخُوكَ بِبَطْنِ التُّسَيْرِ لَيْسَ بِهِ مِنْ مَعَدِّ عَرِيبٍ
ويكنى عن أخيه بنفسه.

(١) يروى الرجز بلفظ:

لَهَا ذُّنُوبٌ وَلَكُمْ ذُّنُوبٌ فَإِنْ أَبِيْتُمْ فَلَنَا الْقَلِيلُ
والرجز بلا نسبة في لسان العرب (ذنب)، وتهذيب اللغة ١٤/٤٣٩، والمخصص ١٧/١٨، وكتاب العين ٨/١٩٠، وجمهرة اللغة ص ٣٠٦، وتاج العروس (ذنب).

(٢) يروى البيت بلفظ:

فَعَرْدَةٌ فَقَفَا جَبْرُ لَيْسَ بِهِ مِنْ أَهْلِهِ عَرِيبُ
والبيت بهذا اللفظ من مخلع البسيط، (وفي عجزه خلل بالوزن)، وهو لعبيد بن الأبرص في ديوانه ص ١١، وجمهرة اللغة ص ٢٧٥، ١١٦٤، وجمهرة أشعار العرب ص ٤٦١، وأمالي القالي ١/٢٥٠، وسمط اللآلي ص ٥٦٥، ومعجم البلدان (حبر)، وتاج العروس (عرد). والبيت برواية المؤلف لثعلبة بن عمرو العبدي في المفضليات ص ٢٥٤.

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [الحجرات: ١١]، أي لا تعيبوا إخوانكم من المسلمين؛ لأنهم كأنفسكم.

وقال: ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ١٢] أي بأمثالهم من المسلمين.

وبعض المفسرين يقول في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبْرَكَةً طَيِّبَةً﴾ [النور: ٦١]، أي على أهليكم، جعلهم أنفسهم على التشبيه.

وقال: ابن عباس في تفسير ذلك: البيوت: المساجد، إذا دخلتها سلمت على نفسك وعلى عباد الله الصالحين.

وقال تعالى: ﴿اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤]، أي إلى الجهاد الذي يحيي دينكم ويغليكم.

وقال: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩]، أي لا تقتلوا إخوانكم، ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [البقرة: ١٨٨]، أي أموال إخوانكم.

وإن جعلته بمعنى لا يأكل بعضكم مال بعض، ولا يقتل بعضكم بعضاً - فهو أيضاً قريب المعنى من الأول.

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [الاعراف: ١١] أراد: خلقنا آدم وصورناه، فجعل الخلق لهم، إذ كانوا منه.

ومنه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾، [ق: ٣٧] أي عقل؛ لأن القلب موضع العقل، فكنى عنه به.

وقوله: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْنُسُهُمْ بِذُنُوبٍ﴾ [الطور: ٣٢]، أي تدلهم عقولهم عليه؛ لأن الجلم يكون من العقل، فكنى عنه به.

ومنه قوله: ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾ [الفجر: ١٣] لأن التعذيب قد يكون بالسوط.

ومنه قوله: ﴿وَمَا قُلُوهُ يَحِينَا﴾ [النساء: ١٥٧] يعني العلم، لم يتحققوه ويستيقنوه. وأصل ذلك أن القتل للشيء يكون عن قهر واستعلاء وغلبة. يقول: فلم يكن علمهم بقتل المسيح علماً أحيط به، إنما كان ظناً.

ومنه قوله سبحانه: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلُّ ذِي طُفْرٍ﴾ [الأنعام: ١٤٦] أي كل ذي مخالب من الطير، وكل ذي حافر من الدواب كذلك قال المفسرون: وسمي الحافر طُفراً على الاستعارة، كما قال الآخر وذكر ضيفاً طُفْرَه^(١):
فَمَا رَقَدَ الْوِلْدَانُ حَتَّى رَأَيْتُهُ عَلَى الْبَكْرِ يَمْرِيهِ بِسَاقٍ وَحَافِرٍ
فجعل الحافر موضع القدم.
وقال آخر^(٢):

سَأَمْنَعُهَا أَوْ سَوْفَ أَجْعَلُ أَمْرَهَا إِلَى مَلِكٍ أَظْلَافُهُ لَمْ تَشَقَّقِ
يريد بالأظلاف: قَدَمَيْهِ، وإنما الأظلاف للشاء والبقر.
والعرب تقول للرجل: (هو غليظ المَشَايِر) تريد الشفتين، والمشافر للإبل.
وقال الحُطَيْثَةُ^(٣):

قَرُّوا جَارَكَ الْعَيْمَانَ لَمَّا جَفَوْتُهُ وَقَلَّصَ عَنْ بَرْدِ الشَّرَابِ مَشَايِرَهُ
ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَقُولَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥) ثُمَّ لَقَطْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٦) [الحاقة: ٤٤، ٤٦].

قال ابن عباس: اليمين ههنا: القُوَّة. وإنما أقام اليمين مقام القوة، لأن قوة كل شيء في ميامنه.

ولأهل اللغة في هذا مذهب آخر قد جرى الناس على اعتياده: أن كان الله عز وجل أراد به هذا الموضع، وهو قولهم إذا أرادوا عقوبة رجل: خذ بيده وافعل به كذا

(١) البيت من الطويل، وهو لجبيهاء الأسدي في لسان العرب (حفر)، والتنبيه والإيضاح ١١٠/٢، وتاج العروس (حفر)، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ١٣١٣، والمخصص ١٣٤/٦، وكتاب الصناعتين ص ٢٣٣، والموازنة ص ٣٦، والموشح ص ٩١.

(٢) البيت من الطويل، وهو لعقمان بن قيس بن عاصم في لسان العرب (ظلف)، وسمط اللاكي ص ٧٤٦، وتاج العروس (ظلف)، وبلا نسبة في كتاب الصناعتين ص ٢٣٤، والموازنة ص ٣٦، وجمهرة اللغة ص ١٣١٢، وأمالى القالي ١٢٠/٢.

(٣) يروى صدر البيت بلفظ:

سَقُّوا جَارَكَ الْعَيْمَانَ لَمَّا تَرَكْتَهُ

والبيت من الطويل، وهو في ديوان الحطيثة ص ٢٥، وجمهرة اللغة ص ١٣١٢، والموشح ص ٩١، والموازنة ص ٣٦، وكتاب الصناعتين ص ٢٣٣، والبيت بلا نسبة في المخصص ٤/١٣٦، ١٨١/١٢.

وكذا. وأكثر ما يقول السلطان والحاكم بعد وجوب الحكم: خذ بيده واسفع بيده.

ونحوه قول الله: ﴿لَنَنْفَعَنَّ بِالْأَنصِيَةِ ۖ ﴿١٥﴾ نَاصِيَةً كَذِبَهُ خَاطِلَةً﴾ [العلق: ١٥، ١٦] أي لَنَأْخُذَنَّ بها، ثم لَنُقِيمَنَّه وَلَنُذَلِّلَنَّه إما في الدنيا وإما في الآخرة، كما قال تعالى: ﴿فَيُؤَخِّدُ يَأْتُواصِي وَالْأَفْئَامَ﴾ [الرحمن: ٤١] أي يُجَرِّوْنَ إلى النار بنواصيهم وأرجلهم. ثم قال: ﴿نَاصِيَةً كَذِبَهُ خَاطِلَةً﴾ [العلق: ١٦] وإنما يعني صاحبها. والناس يقولون: هو مشؤوم الناصية. لا يريدونها دون غيرها من البدن. ويقولون: قد مرّ على رأسي كذا. أي مرّ عليّ.

فكانه تعالى قال: لو كذب علينا في شيء مما يلقيه إليكم عتاً، لأمرنا بالأخذ بيده، ثُمَّ عَاقَبْنَاهُ بقطع الوتين.

وإلى هذا المعنى ذهب الحسن فقال في قوله تعالى: ﴿لَاخِذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۖ ﴿٤٥﴾﴾ [الحاقة: ٤٥] أي بِالْيَمِينِ، ثم عاقبناه بقطع الوتين، وهو: عِرْق يتعلق به القلب، إذا انقطع مات صاحبه.

ولم يرد أنا نقطعه بعينه، فيما يرى أهل النظر، ولكنه أراد: ولو كذب علينا لأمتناه أو قتلناه، فكان كمن قُطِعَ وتبينه.

ومثله قول النبي ﷺ: «مَا زَالَتْ أَكْلَةُ خَيْبَرٍ تُعَادِنِي، فَهَذَا أَوَانٌ قَطَعْتُ أَبْهَرِي»^(١).

والأبْهَرُ: عِرْق يتصل بالقلب إذا انقطع مات صاحبه. فكانه قال: فهذا أوان قتلتني السّم، فكتت كمن انقطع أبْهَرُه.

ومنه قوله سبحانه: ﴿سَسِمْهُ عَلَى الْقَرْطُومِ ۖ ﴿١٦﴾﴾ [القلم: ١٦] ذهب بعض المفسرين فيه: إلى أن الله عز وجل يسم وجهه يوم القيامة بالسّواد.

وللعرب في مثل هذا اللفظ مذهبٌ نُخْبِرُ به، والله أعلم بما أراد.

تقول العرب للرجل يسبُّ الرجل سَبًّا قَبِيحًا، أو يثؤ عليه فاجِسَةً: وقد وَسَمَهُ بميسم سوء. يريدون: ألصق به عاراً لا يَافِرُهُ، كما أن السَّمة لا تَمُحِي ولا يَغْفُو أثرها.

وقال جرير^(٢):

(١) أخرجه بنحوه البخاري في المغازي باب ٨٣، والدارمي في المقدمة باب ١١، وأحمد في المسند ١٨/٦، والقاضي عياض في الشفا ٦٠٩/١، والخطابي في إصلاح خطأ المحدثين ٣٣، والقرطبي في تفسيره ١٦٣/٥، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٢١٨٩، والذهبي في ميزان الاعتدال ٦٢٦٣، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ١٢٣٩/٣.

(٢) البيت من الطويل، وهو في ديوان جرير ص ٤٤٣.

لما وَضَعْتُ الْفَرْزْدَقَ مِيسَمِي وَعَلَى الْبَعِيثِ، جَدَعْتُ أَنْفَ الْأَخْطَلِ
يريد: أنه وَسَمَ الْفَرْزْدَقَ وَجَدَعَ أَنْفَ الْأَخْطَلِ بِالْهَجَاءِ، أَي أَبْقَى عَلَيْهِ عَارًا كَالْجَدْعِ
وَالْوَسْمِ.
وقال أيضاً^(١):

رُفِعَ الْمَطْيِيُّ بِمَا وَسَمْتُ مُجَاشِعًا وَالزَّنْبَرِيُّ يَعُورُ ذُو الْأَجْلَالِ
يريد: أن هجاءه قد سارت به المطي، وَغَنَّى بِهِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ. وقال^(٢):
وَأَوْقَدْتُ نَارِي بِالْحَدِيدِ فَأَصْبَحْتُ لَهَا وَهَجٌ يُضْلِي بِهِ اللَّهُ مَنْ يُضْلِي
شَبَّةَ شِعْرَةِ النَّارِ، وَهَجَاءُهُ بِمَوَاسِمِ الْحَدِيدِ.
وقال الْكُمَيْتُ بْنُ زَيْدٍ يَذْكُرُ قَصِيدَةً لَهُ^(٣):
تَعَلَّطُ أَقْوَامًا بِمِيسَمِ بَارِقٍ وَتَقْطِطُ أَوْبَاشًا زَنِيمًا وَمُسْنَدًا
وَالْعِلَاطُ: سِمَةٌ فِي الْعُنُقِ.

وربما استعاروا للهجاءَ غَيْرَ الْوَسْمِ، كَقَوْلِ الْهَذَلِيِّ^(٤):

(١) يروى البيت بلفظ:

- رفع المطيُّ بها وشمت مجاشعاً كالزنبيري يقاد بالأجلال
والبيت من الكامل، وهو لجرير في ديوانه ص ٩٥٥ (ورواية عجز البيت فيه كما في المتن). ولسان
العرب (جلل)، وبلا نسبة في لسان العرب (زنبير)، وكتاب العين ٢٨٦/٧، وتاج العروس (زنبير).
(٢) البيت من الطويل، وهو في ديوان جرير ص ٤٦٢.
(٣) البيت من الطويل، وهو في ديوان الكميّ بن زيد ١٦٤/١.
(٤) الأبيات من المتقارب، والبيت الأول لأبي المثلّم الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ٣٠٦، وتاج
العروس (حلا)، (حيض)، (رھط)، (زها). ولسان العرب (رھط)، (زها)، وللهذلي في تهذيب
اللغة ١٧٥/٦، ٣٧١، ٣٧٣، وبلا نسبة في كتاب العين ٢٠/٤، ٧٤، ومقاييس اللغة ٤٥٠/٢، ٢٩/٣،
ومجمل اللغة ٤٢٩/٢، ٢٧/٣، والمخصص ٣٦/٤.
والبيت الثاني لأبي المثلّم الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ٣٠٧، وتاج العروس (أبا)، (حلا)،
وللمتنخل الهذلي في لسان العرب (جلا)، وتاج العروس (جلو)، وللهذلي في جمهرة اللغة
ص ١٠٤٥، وأساس البلاغة (فقق)، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٤٩٣، وتهذيب اللغة ١١/١٦٦،
والمخصص ١٢٢/١٥، ومقاييس اللغة ٤٤٣/٤.
والبيت الثالث لأبي المثلّم الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ٣٠٧، وتاج العروس (أبا)،
(خوض)، وبلا نسبة في كتاب الجيم ٤٢/٢، وفيه: «المقرض»، بدل: «بالمخوض».
والبيت الرابع بلا نسبة في كتاب العين ٨٠/١.

مَتَى مَا أَشَأَ غَيْرَ زَهْوِ الْمُلو
لِكَ أَجْعَلْكَ زَهْطاً عَلَى حَيْضٍ
وَأَكْحَلَكَ بِالصَّابِ أَوْ بِالْجَلَا
فَقَقْخِ لِكُحْلِكَ أَوْ غَمُضِ
وَأَسْعُطْكَ فِي الْأَنْفِ مَاءَ الْأَبَا
عِ مِمَّا يُثْمَلُ بِالْمُخَوِّضِ
جَهَلْتَ سَعُوطَكَ: حَتَّى ظَنَنْتُ
بِأَنْ قَدْ أَرْضَتْ، وَلَمْ تُؤْرَضِ
وَالزَّهْطُ: جِلْدٌ تَلْبَسُهُ الْمَرْأَةُ أَيَّامَ الْحَيْضِ.

وَالصَّابُ: شَجَرٌ لَهُ لَبَنٌ يَحْرِقُ الْعَيْنَ.

وَالْجَلَا: كَحْلٌ يُحْكُ عَلَى حَجَرٍ ثُمَّ يُكْتَحَلُ بِهِ.

وَالْأَبَاءُ: الْقَصَبُ، وَمَاؤُهُ شَرُّ الْمِيَاهِ.

وَيُقَالُ: الْأَبَاءُ هَهُنَا: الْمَاءُ الَّذِي تَشْرَبُ مِنْهُ الْأَزْوَى، فَتَبُولُ فِيهِ وَتُدَمِّنُهُ. وَيُثْمَلُ: يُنْقَعُ.

وهذه أمثال ضربها لما يهجو به.

وقال آخر^(١):

سَأَكْسُوكُمْ يَا ابْنَتِي يَزِيدَ بْنَ جُعْثَمٍ
رِدَاءَيْنِ مِنْ قَارٍ وَمِنْ قَطِرَانٍ
فِي أَشْبَاءٍ لِهَذَا كَثِيرَةٍ.

وهذه الآية^(٢) نزلت في الوليد بن المغيرة، ولا نعلم أن الله عز وجل وصف أحداً وُضِفَ له، ولا بلغ من ذكر عيوبه ما بلغه من ذكرها منه لأنه وصفه بالخلف، والمهانة، والعيب للناس، والمشى بالثماثم، والبخل، والظلم، والإثم، والجفاء، والدعوة. فألحق به عاراً لا يفارقه في الدنيا ولا في الآخرة، كالوسم على الخرطوم، وأبين ما يكون الوسم في الوجه.

ومما يشهد لهذا المذهب، ما رواه سُفْيَانُ، عن زكريا، عن الشَّعْبِيِّ في قوله تعالى: ﴿عُتِّلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْنِعٌ﴾ [القلم: ١٣] أنه قال: العُتْلُ: الشديد. والزَّينِمُ: الذي له زَنْمَةٌ مِنَ الشَّرِّ يُعْرَفُ بِهَا، كَمَا تُعْرَفُ الشَّاةُ بِالزَّيْمَةِ.

أَرَادَ الشَّعْبِيُّ: أَنَّهُ قَدْ لَحِقَتْهُ سُبَّةٌ مِنَ الدَّعْوَةِ عُرِفَ بِهَا كَزَيْمَةِ الشَّاةِ.

(١) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في الشعر والشعراء ١/١٥٦، والمعاني الكبير ٢/٧٩٩، ١١٧٥.

(٢) يشير إلى الآية: ﴿سنسمه على الخرطوم﴾.

ومنه قوله: ﴿وَأَمْرَاتُهُ حَمَالَةٌ أَحْطَبٍ﴾ (٤) فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴿٥﴾

[المسد: ٤، ٥]

قال ابن عباس: في رواية أبي صالح عنه: الحطب: النيمة وكانت تَنُم وتُورُش بين الناس.

ومن هذا قيل: (فلان يَحْطِبُ عَلَيَّ) إذا أغزى به، شبهوا النيمة بالحطب، والعداوة والشحناء بالنار؛ لأنهما يقعان بالنيمة، كما تلتهب النار بالحطب. ويقال: نار الحِقْد لا تَخْبُو فاستعاروا الحطب في موضع النيمة. وقال الشاعر وذَكَرَ امرأة^(١):

مِنَ الْبَيْضِ لَمْ تَضْطَدْ عَلَى حَبْلِ سَوَاةٍ وَلَمْ تَمْشِ بَيْنَ الْحَيِّ بِالْحَظَرِ الرَّطْبِ

أي لم توجَد على أمر قبيح، ولم تَمْشِ بالنمائم والكذب.

والحَظَر: الشجر ذو الشوك يُحْظَرُ به.

وقال آخر^(٢):

فَلَسْنَا كَمَنْ تُزَجَّى الْمَقَالَةُ شَطْرَهُ

بَقَرِ الْعِضَاءِ الرَّطْبِ وَالْعَبَلِ الْيَبْسِ

وقال بعض المتقدمين: كانت تُعِيرُ رسول الله، ﷺ، بالفقر كثيراً، وهي تَحْطِبُ على ظهرها بحبل من ليف في عنقها.

ولست أدري كيف هذا لأن الله عز وجل وصفه بالمال والولد، فقال: ﴿مَا آغَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ﴾ (٢) [المسد: ٢].

وأما المَسْدُ، فهو عند كثير من الناس: اللِّيف دون غيره. وليس كذلك؛ إنما المَسْدُ: كُلُّ مَا ضُفِرَ وَقِيلَ مِنَ اللَّيْفِ وَغَيْرِهِ، يقال: مَسَدَتِ الْحَبْلُ مَسْدًا إِذَا قَتَلَتْهُ، فهو مَسْدٌ. كما تقول: نَفَضْتُ الشَّجَرَةَ نَفْضًا وَحَبَطْتُهَا حَبْطًا. واسم ما يسقط من ثمرها وورقها: نَفْضٌ وَحَبْطٌ، ومنه قيل: رجل مَمْسُودُ الْخَلْقِ؛ إِذَا كَانَ مَجْدُولًا مَفْتُولًا.

(١) يروى البيت بلفظ:

من البيض لم تضطد على ظهر لامية ولم تمش بين الحي بالحطب الرطب والبيت من الطويل، وهو بلا نسبة في لسان العرب (حطب)، (حظر)، (برعم)، ومجمع الأمثال ١/١٧٩، ومقاييس اللغة ٢/٧٩، وأساس البلاغة (حظر)، وتهذيب اللغة ٤/٣٩٤، ٤٥٥، وجمهرة اللغة ص ١٢٨٨، وتاج العروس (حطب)، (حظر).

(٢) البيت من الطويل، ولم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

وَيَدُلُّكَ عَلَى أَنَّ الْمَسَدَ قَدْ يَكُونُ مِنْ غَيْرِ اللَّيْفِ، قَوْلُ الرَّاجِزِ^(١):

يَا مَسَدَ الْخُوصِ تَعَوَّذْ مِنِّي إِنَّ تَكَ لَدُنَّا لَيِّنًا فَإِنِّي
مَا شِئْتَ مِنْ أَشْمَطَ مُقْسِسِينَ
فَجَعَلَهُ هَذَا مِنْ خُوصٍ.
وَقَالَ آخِرُ^(٢):

وَمَسَدٍ أَمِيرٍ مِنْ أَيْانِي لَسَنَ بَائِيَابٍ وَلَا حَقَائِقِي
فَجَعَلَهُ هَذَا مِنْ جُلُودِ الْإِبِلِ.

وَأَرَادَ اللَّهُ، تَبَارَكَ وَتَعَالَى، بِهَذَا الْحَبْلِ السَّلْسَلَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا، فَقَالَ: ﴿فِي سِلَاقِ
دَرْعِهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَأَسْلُكُوهُ﴾ [الحاقة: ٣٢]. كَذَلِكَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ.

فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ سَمَاهَا مَسَدًا، وَإِنْ كَانَتْ حديدًا أَوْ نَارًا أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَكُونَ،
بِالضُّفْرِ وَالْقَتْلِ.

وَمِنْهُ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُوًا لَآتَخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾^(٣)
[الأنبياء: ٧].

قَالَ قَتَادَةُ وَالْحَسَنُ: اللَّهُو: الْمَرْأَةُ:

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُوَ الْوَلَدُ.

وَالْتَفْسِيرَانِ مُتَقَارِبَانِ؛ لِأَنَّ امْرَأَةَ الرَّجُلِ لَهُوَةٌ، وَوَلَدُهُ لَهُوَةٌ وَلِذَلِكَ يَقَالُ: امْرَأَةُ
الرَّجُلِ وَوَلَدُهُ رِيحَانَتَاهُ.

وَأَصْلُ اللَّهُو: الْجَمَاعُ، فَكُنْتُ عَنْهُ بِاللَّهُوِ، كَمَا كُنِيَ عَنْهُ بِالسَّرِّ، ثُمَّ قِيلَ لِلْمَرْأَةِ لَهُوٌ
لِأَنَّهَا تُجَامِعُ. قَالَ: امْرُؤُ الْقَيْسِ^(٣):

(١) الرجز بلا نسبة في لسان العرب (مسد)، (قسن)، وتاج العروس (مسد)، (قسن)، وجمهرة اللغة
ص ١٠٨٩، ١٢٢٠، وكتاب العين ٧٩/٥، ومقاييس اللغة ٨٧/٥، والمخصص ٩٥/٢، وتهذيب
اللغة ٤٠٩/٨، ٣٨٠/١٢.

(٢) الرجز لعمارة بن طارق في لسان العرب (حقيق)، وتاج العروس (مسد)، (حقيق)، (نوق)،
ولعثمان بن طارق في لسان العرب (زهق)، و لعمارة بن طارق أو لعقبة الهجيمي في التنبيه والإيضاح
٥٣/٢، ولسان العرب (مسد)، وبلا نسبة في تهذيب اللغة ٣/٣٨٠، ٣٨٠/١٢، وجمهرة اللغة
ص ٧٨٥، ومقاييس اللغة ٥/٣٢٣، ومجمل اللغة ٤/٣٢٨، وأساس البلاغة (مسد).

(٣) البيت من الطويل، وهو في ديوان امرئ القيس ص ٢٨، وجمهرة اللغة ص ١٢١، وبلا نسبة في =

أَلَا رَعِمْتَ بَسْبَاسَةَ الْيَوْمِ أَتُنِي كَبِرْتُ وَأَلَا يُحْسِنُ اللَّهُ أَمْثَالِي
أي النكاح.

ويروى أيضاً: (وألا يحسن السر أَمْثَالِي)^(١): أي النكاح.

وتأويل الآية: أن النصارى لما قالت في المسيح وأمه ما قالت، قال الله جل وعز: لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا، أي صاحبةً وولداً، كما يقولون، لاتَّخَذْنَا ذَلِكَ مِنْ لَدُنَّا، أي من عندنا، ولم نَتَّخِذْهُ مِنْ عِنْدِكُمْ لَوْ كُنَّا فَاعِلِينَ ذَلِكَ، لأنكم تعلمون أن ولد الرجل وزوجه يكونان عنده وبحضرته لا عند غيره.

وقال الله في مثل هذا المعنى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [الأعراف: ٢٠٦]، يعني الملائكة.

ومنه قوله سبحانه: ﴿فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِسَانَ الْجُرُجِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [النحل: ١١٢].

وأصل الذَّوْاقِ: بالفم، ثم قد يُستعار فيوضع موضع الابتلاء والاختبار، تقول في الكلام: نَاطَرَ فُلَانًا وَذُقَّ مَا عِنْدَهُ، أي تَعَرَّفَ واختبر، واركب الفرس وذُقَّه.
قال الشَّماخ في وصف قَوْسٍ^(٢):

فَذَاقَ فَأَعْطَتْهُ مِنَ اللَّيْنِ جَانِبًا كَفَى وَلَهَا أَنْ تُغْرِقَ السَّهْمَ حَاجِزُ
يريد: أنه ذاق القَوْسَ بالتَّزَعُّعِ فيها ليعلم أَلَيَّةٌ هي أم صُلْبَةٌ؟
وقال آخر^(٣):

وإنَّ الله ذَاقَ حُلُومَ قَيْسٍ فَلَمَّا رَأَى خِفَّتَهَا قَلَّاهَا

= لسان العرب (لها)، وتاج العروس (لها). ويروى عجز البيت:

كبرت وأن لا يحسن السر أَمْثَالِي

والبيت بهذا اللفظ في ديوان الأدب ٣/ ٣٠.

(١) انظر الحاشية السابقة.

(٢) يروى عجز البيت بلفظ:

لها ولها أن يُغْرِقَ السَّهْمَ حَاجِزُ

والبيت من الطويل، وهو في ديوان الشماخ ص ١٩٠، وأساس البلاغة (ذوق)، وتهذيب اللغة ٩/

٢٦٣، وجمهرة أشعار العرب ص ٨٣٢، ولسان العرب (ذوق)، وتاج العروس (ذوق)، وبلا نسبة

في مقاييس اللغة ٢/ ٣٦٥، والمخصص ٦/ ٤٧.

(٣) البيت من الوافر، وهو ليزيد بن الصعق في كتاب الحيوان ٥/ ١٥.

وهذه الآية نزلت في أهل مكة، وكانوا آمنين بها لا يُعَارَ عليهم، مطمئنين لا يَنْتَجِرُونَ ولا يَنْتَقِلُونَ، فأبدلهم الله بالأمن الخوفَ من سَرَيَا رسول الله ﷺ وبُعُوثِهِ، وبالكفاية الجوعَ سبع سنين، حتى أكلوا القِدَّ والعِظَامَ.

ولباسُ الجوع والخوف: ما ظهر عليهم من سوء آثارهما بالضُمُرِ والشُّحوبِ ونَهْكَةِ البدن، وتغيّر الحال، وكُسُوفِ البال.

وقال في موضع آخر: ﴿وَلِبَاسُ الْقَوَى﴾ [الأعراف: ٢٦]، أي ما ظهر عنه من السَّكِينَةِ والإخباتِ والعملِ الصالح، وكما تقول: تعرّفتُ سوء أثرِ الخوف والجوع على فلان، وذقتُ بمعنى: تعرّفتُ واللِّبَاسُ: بمعنى سوء الأثر - كذلك تقول: ذقتُ لِبَاسَ الجوع والخوف، وأذاقني الله ذلك.

ومنه قوله: ﴿وَالْمُرْسَلَتِ عُرْفًا﴾ [المسلات: ١] يعني الملائكة، يريد: أنها متتابعة يتلو بعضها بعضاً بما تُرْسَلُ به من أمر الله عز وجل.

وأصلُ هذا من عُرْفِ الفرس؛ لأنه سَطَرٌ مستوٍ بعضُهُ في إثرِ بعض. فاستُعِيرَ للقوم يتبع بعضهم بعضاً.

ومنه يقول الناس: هُمُ إليه عُرْفٌ وَاحِدٌ، إذا كثروا وتتابعوا في توجُّهِهم إليه.

ويقال: أُرْسِلْتُ بِالْعُرْفِ أي بالمعروف.

ومنه قوله سبحانه: ﴿سَتَدْرِيهِمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٢] والاستدراج: أن يُدْنِيَهُمْ من بأسه قليلاً قليلاً من حيث لا يعلمون، ولا يباغتهم ولا يجاهرهم. ومنه يقال: دَرَجْتُ فلاناً إلى كذا وكذا، واستدْرَجْتُ فلاناً حتى تعرف ما عنده وما صنع. يُزَادُ لا تجاهره ولا تهجم عليه بالسؤال، ولكن استخرج ما عنده قليلاً قليلاً.

وأصل هذا من الدَّرَجَةِ، وذلك أن الراقي فيها النازل منها ينزل مِرْقَاةً مِرْقَاةً، فاستُعِيرَ هذا منها.

ومنه قوله سبحانه: ﴿وَيَقْضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧] أي يُمَسِّكُونَ عن العطية. وأصل هذا: أن الْمُعْطِيَ بيده يمدّها ويبسطها بالعطاء، فقليل لكل من بخل وَمَنَعَ: قد قَبَضَ يَدَهُ.

ومنه قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ عَلَّتْ أَيْدِيَهُمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ [المائدة: ٦٤] أي: مُمَسِّكَةٌ.

ومنه قوله: ﴿وَكُلُّوا أَمْثَلُكُمْ أُحْطَ بِهِمْ﴾ [يونس: ٢٢]: أي دَنُوا من الهلاك. وأصل

هذا: أن العَدُوَّ إذا أحاط بقوم أو بلدٍ فحاصَرَهُ فقد دنا أهله من الهَلَكَةِ. وقال في موضع آخر: ﴿وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ﴾ [الكهف: ٤٢].

ومنه قوله: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ﴾ [الدخان: ٢٩] تقول العربُ إذا أرادت تعظيم مهلك رجل عظيم الشأن، رفيع المكان، عام النفع، كثير الصنائع: أظلمت الشمس له، وكسَفَ القمرُ لفقده، وبكته الرِّيحُ والبرقُ والسماءُ والأرضُ.

يريدون المبالغة في وصف المصيبة به، وأنها قد شملت وعمت. وليس ذلك بكذب؛ لأنهم جميعاً مُتَوَاطِفُونَ عليه، والسَّامِعُ له يَعْرِفُ مذهب القائل فيه.

وهكذا يفعلون في كل ما أرادوا أن يعظموه وَيَسْتَفْصُوا صفته. وَيُثَبِّتُهُمْ في قولهم: أظلمت الشمس، أي كادت تُظْلِمُ، وكسَفَ القمر، أي كاد يَكْشِفُ.

ومعنى كاد: هَمُّ أن يفعلَ ولم يفعل. وربما أظهروا كاد، قال ابن مُفَرِّغِ الحِمَيْرِي يرثي رجلاً^(١):

الرِّيحُ تَبْكِي شَجْوَهُ وَالْبَرْقُ يَلْمَعُ فِي غَمَامِهِ
وقال آخر^(٢):

الشَّمْسُ طَالِعَةٌ لَيْسَتْ بِكَاسِفَةٍ تَبْكِي عَلَيْكَ، تُجُومُ اللَّيْلُ وَالْقَمَرُ

أراد: الشمسُ طالعةٌ تبكي عليك، وليست مع طلوعها كاسِفةُ النجوم والقمر؛ لأنها مظلمة، وإنما تَكْشِفُ بضوئها، فَتُجُومُ الليلُ باديةً بالنهار. وهذا كقوله النابغة وذكر يوم حرب^(٣):

(١) يروى البيت بلفظ:

الرَّيحُ تَبْكِي شَجْوَهَا وَالْبَرْقُ يَضْحَكُ فِي الْغَمَامَةِ

والبيت من معجزة الكامل، وهو لابن مفرغ في ديوانه ص ٢٠٨، ولسان العرب (درك)، وتفسير البحر المحيط ٣٦/٧، وأمالى المرتضى ٣٩/١، ٩٦/٢، وشرح شواهد الشافعية ص ٣٦، والبيت بلا نسبة في الصاحبى في فقه اللغة ص ٢٠١، والأضداد لابن الأنباري ص ٣٧٢.

(٢) البيت من البسيط، وهو لجرير في ديوانه ص ٧٣٦، والأشباه والنظائر ٣٠٧/٥، وأمالى المرتضى ٥٢/١، وشرح شواهد الشافعية ص ٢٦، والعقد الفريد ٩٦/١، ولسان العرب (كسف)، (بكى)، وبلا نسبة في لسان العرب (شمس).

(٣) البيت من البسيط، وهو في ديوان النابغة الذبياني ص ٨٣، وخزانة الأدب ١٣٣/٢، ١٣٤، والشعر والشعراء ١٢٥/١، والبيت بلا نسبة في رصف المباني ص ٤١٨، ولسان العرب (روح).

تَبَدُّوا كَوَاكِبُهُ وَالشَّمْسُ طَالِعَةٌ
 وَنَحْوَهُ قَوْلَ طَرْفَةٍ فِي وَصْفِ امْرَأَةٍ^(١):
 إِنَّ تُسَوِّلَهُ فَقَدْ تَمْنَعُهُ
 وَتُزِيهِ النِّجْمَ يَجْرِي بِالظُّهْرِ
 يَقُولُ: تُسَوِّلُهُ عَلَيْهِ حَتَّى يُظْلَمَ نَهَارُهُ فَيَرَى الْكَوَاكِبَ ظَهْرًا.
 وَالْعَامَّةُ تَقُولُ: أَرَانِي فَلَانُ الْكَوَاكِبَ بِالنَّهَارِ، إِذَا بَرَّحَ بِهِ.
 وَقَالَ الْأَعَشَى^(٢):

رَجَعْتَ لِمَا رُمْتَ مُسْتَحْسِرًا
 تَرَى لِلْكَوَاكِبِ ظَهْرًا وَبَيْصًا
 أَي: رَجَعْتَ كَثِيبًا حَسِيرًا، قَدْ أَظْلَمَ عَلَيْكَ نَهَارُكَ، فَأَنْتَ تَرَى الْكَوَاكِبَ تُعَالِي
 النَّهَارَ بَرِيقًا.
 وَقَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾
 [الدخان: ٢٩].

فذهب به قومٌ مَذَاهِبَ الْعَرَبِ فِي قَوْلِهِمْ: بَكَتِ الرِّيحُ وَالْبَرْقُ. كَأَنَّهُ يَرِيدُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ
 وَجَلَّ حِينَ أَهْلَكَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ وَغَرَّقَهُمْ وَأَوْرَثَ مَنَازِلَهُمْ وَجَنَائِزَهُمْ غَيْرَهُمْ - لَمْ يَبْكْ
 عَلَيْهِمْ بَالِكٌ، وَلَمْ يَجْزَعْ جَازِعٌ، وَلَمْ يُوجَدْ لَهُمْ فَقْدٌ.
 وَقَالَ آخَرُونَ: أَرَادَ: فَمَا بَكَى عَلَيْهِمْ أَهْلُ السَّمَاءِ وَلَا أَهْلُ الْأَرْضِ. فَأَقَامَ السَّمَاءُ
 وَالْأَرْضُ مَقَامَ أَهْلِهِمَا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَسَلَّى الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]، أَرَادَ أَهْلَ الْقَرْيَةِ.
 وَقَالَ: ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوَّارَهَا﴾ [محمد: ٤]، أَي يَضَعُ أَهْلُ الْحَرْبِ السَّلَاحَ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لِكُلِّ مُؤْمِنٍ بَابٌ فِي السَّمَاءِ يَصْعَدُ فِيهِ عَمَلُهُ، وَيُنْزَلُ مِنْهُ رِزْقُهُ،
 فَإِذَا مَاتَ بَكَى عَلَيْهِ الْبَابُ، وَبَكَتْ عَلَيْهِ آثَارُهُ فِي الْأَرْضِ وَمُصَلَّاهُ. وَالْكَافِرُ لَا يَصْعَدُ لَهُ
 عَمَلٌ، وَلَا يَبْكِي لَهُ بَابٌ فِي السَّمَاءِ وَلَا أَثَرُهُ فِي الْأَرْضِ.

وَمِنْ هَذَا الْبَابِ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا
 الذِّكْرَ﴾ [القلم: ٥١] يَرِيدُ أَنَّهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ بِالْعَدَاوَةِ نَظْرًا شَدِيدًا يَكَادُ يُزْلِقُكَ مِنْ شِدَّتِهِ،
 أَي يُسْقِطُكَ.

(١) البيت من الرمل، وهو في ديوان طرفة بن العبد ص ٥٢، وتهذيب اللغة ٤٠٣/١٠، ٣٧١/١٥، ومجمل اللغة ٣٣٢/٨، وأساس البلاغة (نول)، وتاج العروس (نول)، وفيه: «في الظهر» بدل: «بالظهر». والبيت بلا نسبة في لسان العرب (نول).

(٢) البيت من المتقارب، وهو في ديوان الأعشى ص ٢٥٥.

ومثله قول الشاعر^(١):

يَتَقَارِضُونَ إِذَا التَّقَوُّا فِي مَوْطِنٍ نظراً يُزِيلُ مَوَاطِئَ الْأَقْدَامِ

أي ينظر بعضهم إلى بعض نظراً شديداً بالعداوة والبغضاء، يزيل الأقدام عن مواطئها.

فتفهم قول الله عز وجل: ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ﴾ أي يقاربون أن يفعلوا ذلك، ولم يفعلوا. وتفهم قول الشاعر: (نظراً يُزِيلُ) ولم يقل: يَكَادُ يُزِيلُ؛ لأنه نواها في نفسه.

وكذلك قول الله عز وجل: ﴿تَكَادُ السَّمَكُوتُ يَنْفَطِرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَخَرُّ تُجِبَالٌ هَذَا﴾ [مريم: ٩٠] إعظماً لقولهم.

وقوله جل وعز: ﴿وَإِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ لِنَزُولِ مِنْهُ الْجِبَالِ﴾ [إبراهيم: ٤٦].

إكباراً لمكرهم. وقرأها بعضهم: ﴿وَإِنْ كَادَ مَكْرُهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٦].

وأكثر ما في القرآن من مثل هذا فإنه يأتي بكاد، فما لم يأت بكاد ففيه إضمارها، كقوله: ﴿وَيَلْبَغِ الْقُلُوبُ الْحَكَايِرَ﴾ [الاحزاب: ١٠]، وأي كادت من شدة الخوف تبلغ الحُلُوق: .

وقد يجوز أن يكون أراد: أنها ترجف من شدة الفزع وتجف ويتصل وجيفها^(٢) بالحلوق، فكأنها بلغت الحلوق بالوجيب. وهم يصفون القلوب بالخفقان، والتزؤ عند المخافة والدُّعَر.

قال الشاعر في وصف مفازة تترؤ من مخافتها قلوب الأذلاء^(٣):

كَأَنَّ قُلُوبَ أَذْلَائِهَا مُعَلِّقَةٌ بِقُرُونِ الظُّبَاءِ

وهذا مثل قوله امرئ القيس^(٤):

(١) البيت من الكامل، وهو بلا نسبة في لسان العرب (قرض)، (زلق)، وتاج العروس (قرض)، (زلق)، وتهذيب اللغة ٨/ ٣٤٢، ٤٣٢، ومقاييس اللغة ٣/ ٢١، وتفسير غريب القرآن ص ٤٨٢، وكتاب الصناعتين ص ٢٨١، والبيان والتبيين ١/ ١١، وتفسير القرطبي ٢/ ٢٥٦، وتفسير البحر المحيط ٢/ ٣١٧.

(٢) الوجيف: الاضطراب والخفق.

(٣) البيت من المتقارب، وهو للمرار الفقعسي في تأويل مختلف الحديث ص ٤٤٨، والحماسة البصرية ٢/ ٣٦٢، وبلا نسبة في أمالي المرتضى ٢/ ٩، وأساس البلاغة (عفر).

(٤) يروى صدر البيت بلفظ:

وَلَا مِثْلَ يَوْمٍ فِي قُدَارٍ ظَلِلْتُهُ كَأَنِّي وَأَصْحَابِي عَلَى قَرْنٍ أَغْفَرَا
أي كَأَنَّا من القلق على قرن ظبي، فنحن لا نستقر ولا نسكن.

وكان بعض أهل اللغة يأخذ على الشعراء أشياء من هذا الفن، وينسبها فيه إلى الإفراط وتجاوز المقدار. وما أرى ذلك إلا جائزاً حسناً على ما بيّناه من مذاهبتهم. .
كقول النابغة في وصف سيوف^(١):

تَقْدُ السَّلْوَقيُّ الْمُضَاعَفَ نَسْجُهُ وَتَوْقِدُ بِالصَّفَاحِ نَارَ الْحُبَابِ
ذكر أنها تقطع الدروع التي هذه حالها، والفارس حتى تبلغ الأرض فتورى النار إذا أصابت الحجارة.

وقول النمر بن تولب في صفة سيف^(٢):

تَظَلُّ تَحْفِرُ عَنْهُ إِنْ ضَرَبْتَ بِهِ بَعْدَ الذَّرَاعَيْنِ وَالسَّاقَيْنِ وَالْهَادِي
يقول: رسب في الأرض بعد أن قطع ما ذكر، واحتاج أن يحفر عنه ليستخرجه من الأرض.

ومثله قول مهلهل^(٣):

وَلَوْلَا الرِّيحُ أَسْمَعَ أَهْلَ حَجَرٍ صَلِيلَ الْبَيْضِ تُقْرِغُ بِالذُّكُورِ

= ولا مثل يوم في قذاران ظللته

والبيت من الطويل، وهو في ديوان امرئ القيس ص ٧٠، ولسان العرب (عفر)، وتهذيب اللغة ٣٥٤/٢، وتاج العروس (عدد)، وفيه: «عندرا»، بدل: «أعفرا»، (عفر)، (قدر)، (حمل)، وأساس البلاغة (عفر)، والبيت بلا نسبة في مجمل اللغة ٣/٣٨٥.

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان النابغة الذبياني ص ٤٦، ولسان العرب (حجب)، (صفح)، (سلق)، ومقاييس اللغة ٢/٢٨، ٣/٢٩٣، والتنبيه والإيضاح ١/٥٨، ومجمل اللغة ٢/٢٨، وكتاب العين ٥/٧٧، وتهذيب اللغة ٤/٢٥٧، ٨/٤٠٤، وجمهرة اللغة ص ١٧٤، وبلا نسبة في كتاب العين ٣/١٢، وجمهرة اللغة ص ٨٥١، وتاج العروس (حجب)، (صفح)، (سلق).

(٢) البيت من البسيط، وهو للنمر بن تولب في الشعر والشعراء ١/٢٧٠، والوساطة ص ٤٣٥، ونقد الشعر ص ١٨، والعمدة ٢/٥٨، وكتاب الصناعتين ص ٢٨٣، والموشح ص ٧٨، والأغاني ١٩/١٦٢، وإعجاز القرآن ص ٧٧، وديوان المعاني ١/٥١.

(٣) البيت من الوافر، وهو للمهلهل في أمالي القالي ٢/١٣٤، وأمالي البيهقي ص ١٢، والكمال ١/٣٥٠، والعمدة ٢/٥٩، والعقد الفريد ٥/٢٠، والوساطة ص ٤٣٥، والشعر والشعراء ١/٢٥٦، والحيوان ٦/٤١٨، والأغاني ٤/١٤٧، ومعجم الشعراء ص ٣٣١، والبيان والتبيين ١/١٢٤، والموشح ص ٧٤، ونقد الشعر ص ٨٤، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ١/١٨٥.

وقال قيس بن الخطيم يَصِفُ طعنة^(١):

مَلَكْتُ بِهَا كَفِّي فَأَنْهَزْتُ فَتَقَّهَا
يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا
وقال أيضاً^(٢):

لَوْ أَنَّكَ تُلْقِي حَنْظَلًا فَوْقَ بَيْضِنَا
تَدْخُرُجَ عَنْ ذِي سَامِيَةِ الْمُتَقَارِبِ
يقول: تَرَاوَى القَوْمُ فِي الْقِتَالِ حَتَّى لَوْ أَنَّ مَلَقِيًّا أَلْقَى عَلَى بَيْضِهِمْ حَنْظَلًا لَجَرَى
عَلَيْهَا كَمَا يَجْرِي عَلَى الْأَرْضِ وَلَمْ يَسْقُطْ لِشِدَّةِ تَرَاوُفِهِمْ.
و (عن) بمعنى (على).

وذو سامه: بيضه المذهب. والسَّامُ: عُروَق الذهب.
وقول عنترة^(٣):

وَأَنَا الْمَنِيَّةُ فِي الْمَوَاطِنِ كُلِّهَا
وَالطُّغْنُ مِنِّي سَابِقُ الْأَجَالِ
وقال بشار^(٤):

إِذَا مَا غَضِبْنَا غَضَبَةً مُضَرِّيَةً
هَتَكْنَا حِجَابَ الشَّمْسِ أَوْ قَطَرَتْ دَمًا
وقال طُزَيْجُ الثَّقَفِيِّ^(٥):

لَوْ قُلْتُ لِلْسَّيْلِ: دَعْ طَرِيقَكَ وَالْـ
مَوْجَ عَلَيْهِ بِالْهَضْبِ يَغْتَلِجْ

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان قيس بن الخطيم ص ٤٦، وديوان الأدب ٣٠١/٢، وتهذيب اللغة ٢٧٧/٦، ٢٧١/١٠، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ص ١٨٤، وشرح ديوان الحماسة للخطيب التبريزي ٩٥/١، ولباب الأدب ص ١٨٤، والأغاني ٥/٣، وتاج العروس (نهر)، (ملك)، والمعاني الكبير ص ٩٧٨، ٩٨٣، ١٠٦٢، ١٠٨٠، ولسان العرب (نهر)، (ملك)، والبيت بلا نسبة في المخصص ١٣٣/٣، ١٩/٤، ٨٩/٦، ٣٠/١٠، ١٥٧/١٧.

(٢) البيت من الطويل، وهو لقيس بن الخطيم في ديوانه ص ٨٦، وأدب الكاتب ص ٥١٣، ولسان العرب (سوم)، وبلا نسبة في الاشتقاق ص ١٠٩، ومجالس ثعلب ص ١٨٤.

(٣) البيت من الكامل، وهو في ديوان عنترة ص ١٠٦ (طبعة دار الكتب العلمية)، والوساطة ص ٤٣٤.

(٤) البيت من الطويل، وهو لبشار بن برد في ديوانه ١٦٣/٤، والأغاني ١٥٦/٣، والعمدة ص ٢٥٣، والمختار من شعر بشار ص ١٦٣، والأزمنة والأمكنة ٣٥/٢، والشعر والشعراء ٧٣٦/٢، والموشح ص ٢٤٨، والحيوان ١١٢/٦، وللغنوي في لسان العرب (حجب)، وتهذيب اللغة ٤/١٦٣، وللقحيف بن عمير العقيلي في لسان العرب (غشم)، وتاج العروس (حجب)، ويروى: «أو مطرت دماً»، بدل: «أو قطرت دماً».

(٥) البيتان من المنسرح، وهما لطريح بن إسماعيل الثقفي في ديوانه ص ٤٠٦، ولسان العرب (ولج)، والشعر والشعراء ٦٦٠/٢، والأغاني ٨٠/٤، ٨١.

لارتدَّ أوساخ أو لكانَ له
وقال ابن ميادة^(١):

ولو أن قيساً قيسَ عيلانَ أقسمت
وقال الطرمّاح^(٢):

ولؤ أن حُرْقوصاً على ظَهْرِ قَمَلَةٍ
وقال آخر بذكر حديث امرأة^(٣):

حديث لو أن اللَّحْمَ يَصْلَى بِحَرِّهِ
وقال أبو النجم يذكر سيلاً^(٤):

كأنَّ فَوْقَ الْأَكْمِ مِنْ غُثَائِهِ
والشيخ يَهْدِيهِ إِلَى طَحْمَائِهِ

يقول: صار الجبلُ والسهل واحداً، وصار الغثاءُ على رؤوس الأكُم.
والطَّحْمَاءُ: شجر ينبت في الجبال.

والشيخُ ينبت في السهول، فأراد أنه حَمَلَ ثَبَتَ السهل إلى الجبل.
وقال وذكر ظَلِيماً يَغْدُو وَيَطِيرُ^(٥):

هَازِ تَضِلُّ الطَّيْرُ فِي خَوَائِهِ

والخَوَاءُ: ما بين قوائمه وبطنه، وبين الأرض إذا عدا وطار. يريد أن الطير يطير
بينه وبين الأرض حتى يَضِلَّ.
وقد يُروى^(٦):

(١) البيت من الطويل، وهو لابن ميادة في ديوانه ص ٧٨، والأغاني ١١٧/٢.

(٢) البيت من الطويل، وهو في ديوان الطرمّاح ص ١٣٢-١٣٣، والمعاني الكبير ٦٨٠/٢، والشعر
والشعراء ٥٦٨/٢، وكتاب الصناعتين ص ٢٨٤، وحماسة ابن الشجري ص ١٢٦، وكتاب الحيوان
٤٥٤/٦.

(٣) البيت من الطويل، وهو لجبران العود في عيون الأخبار ٨٢/٤، وليس في ديوانه، ولأم الضحاك
المحاربة في أمالي القالي ٧٦/٢، وزهر الآداب ٨٨/٤.

(٤) الرجز في كتاب الحيوان ٣٨٩/٣، ورواية الشطر الأخير فيه:

والشيخ يَهْدِيهِ إِلَى طَحْمَائِهِ

(٥) انظر الحاشية السابقة.

(٦) ويروى الرجز أيضاً بلفظ:

تَضِلُّ الرِّيحُ فِي خَوَائِهِ

وقال الكُمَيْت وذكر الرياح^(١):

تَرَامِي بِكَذَّانِ الْإِكَامِ وَمَزُوهَا تَرَامِي وَلَذَّانِ الْأَصَارِمِ بِالْخَشَلِ

أراد أن الرياح ترامي بالحجارة الكبار، كما يترامي الصبيان بنوى المقل.

وقال آخر^(٢):

زَعَمْتَ عُذَانَهُ أَنَّ فِيهَا سَيِّدًا ضَخْمًا يُوَاظِنُهُ جَنَاحُ الْجُنْدَبِ

يُزْوِيهِ مَا يُرَوِي الدَّبَابَ فَيَتَشَبَّهِ سُكْرًا وَتَشْبَعُهُ كُرَاعُ الْأَزْبِ

هذه الأبيات التي ذكرناها ومثلها في الشعر كثير.

والعرب تقول: له الطَّمُ والرَّمُ، إذا أرادوا تكثير ماله.

والطَّمُ: البحر، والرَّمُ: الثرى. وهذا لا يملكه إلا الله تعالى.

ويقولون: (فلان دون نائله العَيُوق) ويقولون: (له الضُّخُ والرَّيْحُ) يريدون ما

طلعت عليه الشمس، وجرت عليه الرِّيح.

ويقولون: (فلان يثير الكلاب عن مرابضها) يريدون أنه لِسَرَّهه ولُؤْمِه - يثيرها عن

مواضعها، يَطْلُبُ تحتها شيئاً فاضِلاً من طُعْمها لِيَأْكُلَهُ. وهذا ما لا يفعله بشر.

وقال الشاعر^(٣):

تَرَكُّوْا جَارَهُمْ يَأْكُلْهُ ضَبْعُ الرَادِي وَيَرْمِيهِ الشَّجَرُ

والشجر لا يرمي أحداً.

يسبدو خواء الأرض من خوائه

وهو لأبي النجم العجلي في لسان العرب (خوا)، وتهذيب اللغة ٦١٦/٧، وأساس البلاغة (خوي)، وتاج العروس (سلم)، (خوي)، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٢٣٢، ٣٦٣، ١٠٥٧.

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان الكميت ٩٧/٢، وفيه: «بالخشل» بسكون اللام، بدل: «بالخشل» بكسر اللام. ولسان العرب (كذذ)، وتاج العروس (كذذ).

(٢) يروي عجز البيت الأول بلفظ:

ضَخْمًا يُوَاظِنُهُ جَنَاحُ جُنْدَبٍ

والبيتان من الكامل، وهما للأبيرد الرياحي في ديوانه ص ٢٧٣، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٣/

١٠، والأغاني ١٣/١٤٢، والحيوان ٦/٣٥١، وثمار القلوب ص ٣٢٥.

(٣) البيت من الرمل، وهو بلا نسبة في كتاب الحيوان ٦/٥٦١.

وهذا كله على المبالغة في الوصف، وينوون في جميعه يكاد يفعل، وكلهم يعلم المراد به.

وقال آخر^(١):

إِذَا رَأَيْتَ أَنْجُمًا مِنَ الْأَسَدِ جِبْهَتِهِ أَوْ الْخِرَافَةِ وَالْكَنْدِ
بَالَ سُهَيْلٍ فِي الْفَضِيخِ فَفَسَدَ وَطَابَ أَلْبَانُ اللَّقَاحِ قَبَرْدَ

وهذا وقت يذهب فيه الفضيخ؛ لأنه يكون من البسر، والبسر يصير عند طلوع هذه الأنجم رطباً، فلما كان فسادُه عن طلوع سُهَيْلٍ، وكان الشرابُ يفسد بأن يبال فيه - جَعَلَ سُهَيْلاً كأنه بَالَ فيه لما أفسدَه وقتَ طلوعه.

وقال دُكَيْنٌ^(٢):

وَقَدْ تَعَالَتْ دَمِيلُ الْعَنْسِ بِالسُّوْطِ فِي دَيْمُومَةٍ كَالثُّرْسِ

إِذْ عَرَجَ اللَّيْلُ بِرُوحِ الشَّمْسِ
فَجَعَلَ الشَّمْسُ رُوحاً عَرَجَ بِهَا اللَّيْلُ.

والأصل في هذا كله: أن كلَّ حيوان يموت تُقْبَضُ روحه، فلما أبطل الليل الشمس جعله كأنه قَبِضَ لها رُوحاً.

وقال ذو الرُّمَّة يصف إبلاً في مسيرها^(٣):

إِذَا اغْتَبَطَتْ نَجْماً فَغَارَ تَسَخَّرَتْ عُلَالَةً نَجْمٌ آخَرَ اللَّيْلِ طَالِعٌ

يقول: تهتدي بكوكب طلع أول الليل، حتى إذا غاب اهتدت بكوكب آخر طالع في السَّحَرِ، ولم يَرِدْهَا، وإنما أراد زُكْبَانَهَا فجعلها تُغْتَبِقُ النَّجْمَ، وَتَتَسَخَّرُ بِالنَّجْمِ.

(١) الرجز بلا نسبة في لسان العرب (خرت)، (فضخ)، (كتند)، (بول)، (جبه)، وتهذيب اللغة ٦/٦٦، وتاج العروس (خرت)، (فضخ)، (كتند)، (جبه).

(٢) الشطران الأولان من الرجز لمنظور بن مرثد في مقاييس اللغة ٤/١٣، وبلا نسبة في تاج العروس (علل)، وأساس البلاغة (علل)، وديوان الأدب ٣/١٩٠، ولسان العرب (علل). ويروى الشطر الثالث مع شطر آخر يلفظ:

فِي أَفْقٍ وَرِدٍ كَلَوْنُ الْوَرْسِيِّ وَعَرَجَ اللَّيْلِ بُرُوجُ الشَّمْسِ

والرجز لمنظور بن مرثد الأسدي في المؤلف والمختلف ص ١٠٤، ولدكين بن رجاء الفقيمي في الحيوان ٣/٧٤، وله أو لأبي محمد الفقعسي في الحيوان ٣/٣٦٣، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٤/٣٠٤، وكتاب الجيم ١/٢٦٣، ٢/٣٢٤.

(٣) البيت من الطويل، وهو في ديوان ذي الرمة ص ٣٧١، وفيه: «إِذَا اغْتَبَقْتُ» بدل: «إِذَا اغْتَبَطْتُ».

وقال مُزَرَّد^(١):

ولو أَنَّ شَيْخاً ذَا بَيْنَيْنِ كَانَتْما على رَأْسِهِ مِنْ شَامِلِ الشَّيْبِ قَوْنُسُ
تَبَيَّتْ فِيهِ الْعَنْكَبُوتُ بَنَاتِهَا نَوَاشِئٌ حَتَّى شِبْنٍ أَوْ هُنَّ عُنَسُ
وإنما أراد طول مكث العناكب في رأسه، فجعلهنَّ قد شِبْنَ وَعَنَّسْنَ.
وأصل هذا: أَنَّ المرأة إذا طال مُكْثُهَا في بيت أبيها لا تزوجَ عَنَّتْ وشابت،
فاستعار الشيب والتَّعْنِيسَ مثلاً لطول مكث العناكب.

وقال المُسَيَّبُ بن عَلسٍ^(٢):

دَعَا شَجَرَ الْأَرْضِ دَاعِيَهُمْ لِيَنْصِرَهُ السُّدْرُ وَالْأَثَابُ
أراد أنه دعا عليهم الخلق يستنصرهم، فضرب الشجر مثلاً لكثرة الناس والعوام
تقول: جاءنا بالشوك والشجر. إذا جاء في جيش عظيم.
ومنه قوله سبحانه: ﴿وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُكَّاءً﴾ [يوسف: ٣١] أي طعاماً، يقال: اتَّكَّأْنَا عند
فلان، أي طَعِمْنَا.

وقال جميل^(٣):

فَظَلَّلْنَا بِنِعْمَةٍ وَاتَّكَّأْنَا وَشَرَبْنَا الْحَلَالَ مِنْ قُلْلِهِ
والأصل: أن من دعوته ليطعم أعددت له التَّكَاةَ لِلْمَقَامِ والطَّمَانِينَةَ فَسَمَّى الطَّعَامَ
مَتَكَّأً على الاستعارة.

ومنه قوله تعالى: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾ [هود: ٥٦] أي يقهرها ويذلُّها
بِالْمُلْكِ وَالسُّلْطَانِ. وأصل هذا: أن من أخذت بناصيته فقد قهرته وأذَلَّتْهُ، ومنه قيل في
الدعاء: ناصيتي بيدك. أي أنت مالك لي وقاهر.

ومنه قوله عز وجل: ﴿إِلَّا مَا دُمْتُ عَلَيْهِ قَائِماً﴾ [آل عمران: ٧٥] أي مواظباً بالاعتناء
والمطالبة. وأصله أن الْمُطَالِبَ بِالشَّيْءِ يقوم فيه ويتصرَّف، والتَّارِكُ له يقعد عنه.

(١) البيتان من الطويل، وهما لمزرد بن ضرار في كتاب الحيوان ٢١٩/٥، والمعاني الكبير ص ٦٢٥.

(٢) البيت من المتقارب، وهو في ديوان المسيب بن علس ص ٦٠٢، والعمدة ٢٨٠/١.

(٣) البيت من الخفيف، وهو لجميل بن معمر (جميل بثينة) في ديوانه ص ١٨٩، ولسان العرب (قلل)،
وأساس البلاغة (قلل)، (وكأ)، والأغاني ٩٤/٨، وخزانة الأدب ٢٤/٢، وشرح شواهد المغني
٣٦٦/١، والمعاني الكبير ص ٤٥٧، وتاج العروس (قلل)، وبلا نسبة في الأزمنة والأمكنة
للمرزوقي ٣٠٥/١.

قال الأعشى^(١):

يَقُومُ عَلَى الْوَغَمِ فِي قَوْمِهِ فَيَعْفُو إِذَا شَاءَ أَوْ يَنْتَقِمُ

أي يطالب بالذَّخْل^(٢) ولا يقعد عنه.

وقال: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ [آل عمران: ١١٣] أي عاملة غير تاركة.

وقال: ﴿أَفَمَن هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [الرعد: ٣٣] أي أخذ لها بما كسبت.

ومنه قوله تعالى حكاية عن المنافقين: ﴿وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ﴾ [التوبة: ٦١] أي يقبل كل ما بلغه. والأصل: أن الأذن هي السامعة، فقليل لكل من صدَّق بكلِّ خبر يسمعه: أُذُنٌ، ومنه يقال: أذنتك بالأمر فأذنت، كما تقول: أعلمتك فعلمت، إنما هو أوقعته في أذنتك. يقول الله عز وجل: ﴿فَإِذْنُوا يَحْرِبَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [البقرة: ٢٧٩] أي اعلموا، ومن قرأها (فأذنوا) أراد فأعلموا.

ومنه ما قالت الشعراء^(٣):

أَذْنَتْنَا بِبَيْنِهَا أَسْمَاءُ

ومنه الأَذَانُ إنما هو إعلام الناس وقت الصلاة.

وقوله: ﴿وَأَذِّنْ رَبِّكَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٣] أي إعلام.

وكان المنافقون يقولون: إن محمداً أُذُنٌ فقولوا ما شئتم، فإنما متى أتيناها فاعتذرنا إليه صدقنا. فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [التوبة: ٦١] أي كان الأمر

(١) البيت من المتقارب، وهو في ديوان الأعشى ص ٨٩، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٦/ ١٢٧.

(٢) الذَّخْل: الثَّار، أو طلب المكافأة بجناية جنيت عليه من قتل أو جرح أو نحو ذلك.

(٣) عجزه: رُبُّ شَاوٍ يَمْلُ مِنْهُ الشَّوَاءُ

والبيت من الخفيف، وهو للحارث بن حلزة في ديوانه ص ١٩، والأغاني ١١/ ٣٦، وإنباه الرواة ٩٤/ ٣، وتخليص الشواهد ص ٤٧٢، وخزانة الأدب ٣/ ١٨١، ١٨٢، ٤١٥، وزهر الآداب ١/ ٥٦١، وشرح شواهد الشافية ص ٢٤٤، وشرح القصائد السبع ص ٤٣٢، ٤٣٣، وشرح القصائد العشر ص ٣٧٠، وشرح المعلقات السبع ص ٢١٦، وشرح المعلقات العشر ص ١١٩، والشعر والشعراء ١/ ٢٠٣، وطبقات فحول الشعراء ١/ ١٥١، والعقد الفريد ٥/ ٢٧٠، والعمدة ١/ ١١٤، ولسان العرب (أذن)، (قفا)، (قوا)، ومعاهد التنصيص ١/ ٣١٠، والمقاصد النحوية ٢/ ٤٤٥، وبلا نسبة في الخصائص ١/ ٣٤١، وشرح شافية ابن الحاجب ٢/ ٣١٧.

كما تذكرون، ولكنه إنما ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٦١] أي يُصَدِّقُ الله ويصدق المؤمنين، لا أنتم، (والباء) و (اللام) زائدتان.

ومنه قوله: ﴿فَتَنَّهُمْ مِّنْ قِصَىٰ نَّحْبِهِ﴾ [الأحزاب: ٢٣] أي قُتِلَ وَالتَّحِبُّ: النَّذْرُ.

وأصل هذا: أَنَّ رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ، نذروا إن لَقُوا العدوَّ لَيُصَدِّقَنَّ القتالَ أو لَيَقْتُلَنَّ، هذا أو نحوه، فَقَتِلُوا، فَقِيلَ لِمَنْ قُتِلَ: قَضَىٰ نَحْبُهُ. واستعير النَّحِبُ مكان الأجل؛ لأن الأجل وَقَعَ بالنَّحِبِ وكان النَّحِبُ له سبباً.

ومنه قيل للعطية: المَنَ؛ لأنَّ من أعطى فقد مَنَ. قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَمَنَّيَنَّ سَكَتِكُمْ

﴿٦﴾ [المدثر: ٦] أي لا تُعْطِ لتأخذ أكثر مما أُعْطِيت.

وقال: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ﴾ [ص: ٣٩]، أي فأعط أو أمسك.

وقوله: ﴿يَغْيِرْ حِسَابِ﴾ [ص: ٣٩] مردود إلى قوله: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا﴾ بغير حساب.

بابُ المقلوب

ومن المقلوب: أن يُوصف الشيء بضدّ صفته للتطير والتفاؤل، كقولهم لِلدِّغِ: سليمٌ، تَطِيرُ من الشَّقَمِ، وتفاؤلاً بالسلامة. وللعطشان: نَاهِلٌ أي سِنْهَلٌ. يَغْثُونَ: يَزَوِي. وللغلاة: مَفَاةٌ. أي منجاة، وهي مَهْلَكَةٌ.

وللمبالغة في الوصف، كقولهم للشمس: جَوْنَةٌ، لشدة ضوئها. وللغراب: أَعْوَرٌ؛ لحدّة بصره.

ولللاستهزاء، كقولهم للحبشي: أَبُو الْبَيْضَاءِ. وللأبيض: أَبُو الْجَوْنِ.

ومن هذا قول قوم شُعَيْب: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيفُ الرَّشِيدُ﴾ [هود: ٨٧].

كما تقول للرجل تستجهله: يَا عَاقِلُ، وتستخفه: يَا حَلِيمُ.

قال الشاعر^(١):

فَقُلْتُ لِسَيِّدِنَا: يَا حَلِيْبُ مُمْ إِنَّكَ لَمْ تَأْسُ أَسْوَأَ رَفِيْقَا

قال قتادة: ومن الاستهزاء قولُ الله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ

لَا يَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُشْئَلُونَ﴾ [الأنبياء: ١٢، ١٣].

وفي قول عبيد بن الأبرص لِكُثْدَةَ - طَرْفٌ من هذا المعنى^(٢):

هَلَا سَأَلْتَ جُمُوعَ كُنْ دَعَةَ يَوْمٍ وَلَوْ: أَيَنْ أَيْنَا؟

يستهزئ بهم حين انهزموا، يريد أين تذهبون؟ ارجعوا.

(١) يروى البيت بلفظ:

قلت لسيدنا يا حكيـم م إنك لم تأس أسوأ رفيقا

والبيت من المتقارب، وهو لشتيم بن خويلد في لسان العرب (خفق)، وكتاب الحيوان ٨٢/٣، ٥/٥١٧، وبلا نسبة في كتاب الأضداد ص ٣٢٥، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢١٤.

(٢) البيت من مجزوء الكامل، وهو في ديوان عبيد بن الأبرص ص ١٤٢، ومختارات ابن الشجري ٢/٣٩، والشعر والشعراء ٢٢٤/١، والأغاني ٨٥/١٩، وبلا نسبة في كتاب الصناعتين ص ١٤٤، وإعجاز القرآن ص ٩٤، ومعاني القرآن للقرءاء ١/١٧٧.

وأما قول الله سبحانه: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩].

فبعض الناس يذهب به هذا المذهب، أي أنت الذليل المهان.

وبعضهم يريد: أنت العزيز الكريم عند نفسك. وهو معنى تفسير ابن عباس لأن أبا جهل قال: ما بين جبليها أعز مني ولا أكرم، ف قيل له: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩].

ومن ذلك أن يسمى المتضادان باسم واحد، والأصل واحد.

فيقال للصبح: صَرِيحٌ، وللليل: صَرِيحٌ. قال الله سبحانه: ﴿فَاصْبِرْ كَاصْبِرِمْ﴾ [القلم: ٢٠]، أي سوداء كالليل؛ لأن الليل يَنْصَرِمُ عن النهار، والنهار ينصرم عن الليل.

وللظلمة: سُدْفَةٌ. وللضوء: سُدْفَةٌ. وأصل السُدْفَةُ: السُّتْرَةُ، فكأن الظلام إذا أقبل سِتْرٌ للضوء، والضوء إذا أقبل سِتْرٌ للظلام.

وللمستغيث: صارخ. وللمُغيث: صارخ؛ لأن المستغيث يصرخ في استغاثته، والمُغيث يصرخ في إجابته.

ولليقين: ظَنٌّ؛ لأن في الظن طرفاً من اليقين. قال الله عز وجل: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ إِنَّهُمْ مُلْكُوا اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٤٩]، أي يَسْتَيْقِنُونَ. وكذلك: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْكِي حِسَابَةٍ﴾ [الحاقة: ٢٠]، ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاعِقُوهَا﴾ [الكهف: ٥٣]، و ﴿إِنْ ظَنَّا أَنْ يَقِيمَ حُدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٣٠]؛ هذا كله في معنى (اليقين).

قال دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَةِ^(١):

فَقُلْتُ لَهُمْ: ظَنُّوا بِالْفَنَى مُدَجِّحٍ سَرَاتُهُمْ فِي الْفَارِسِيِّ الْمُسَرَّدِ

أي يثقوا بآتيانهم إياكم.

وكذلك جعلوا (عَسَى) شَكًّا و يقيناً، (ولعل) شَكًّا و يقيناً. كقوله: ﴿فَجَالِجًا سُبُلًا

لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣١]، أي ليهتدوا.

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان دُرَيْدِ بْنِ الصَّمَةِ ص ٤٧، ولسان العرب (ظنن)، والأصمعيات ص ١١٢، وجمهرة أشعار العرب ص ١١٧، وما اتفق لفظه واختلف معناه للمبرد ص ٩، والأضداد لابن الأثير ص ١٢، والأغاني ٤/٩، وتفسير الطبري ٢٥٦/١، وتفسير البحر المحيط ١٨٥/١، وشرح ديوان الحماسة للتبريزي ٣٠٥/٢، والبيت بلا نسبة في تفسير الطبري ٨٣/٢٥، وتفسير البحر المحيط ٨٨/٢، وأسرار العربية ص ١٥٦، وشرح المفصل ٨١/٧، والمحتسب ٢/٣٤٢، ومجالس ثعلب ص ١٩٩.

وللمشتري: شارٍ، وللبائع: شارٍ؛ لأنَّ كلَّ واحدٍ منهما اشترى.
وكذلك قولهم لكل واحدٍ منهما: (بائع) لأنه باع وأخذ عوضاً مما دفع، فهو (شارٍ) و (بائع).

قال الله عز وجل: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ﴾ [يوسف: ٢٠]، أي باعوه. وقال: ﴿وَلَيْسَ مَا شَكَّرُوا بِهِ أَنفُسَهُمْ﴾ [البقرة: ١٠٢].
وقال ابن مفرغ^(١):

وَشَرَيْتُ بُزْداً لَيْتَنِي مِنْ بَغْدٍ بُزْدٍ كُنْتُ هَامَةً
(وَبُزْدٌ): غلام كان له فباعه وندم على بيعه.

و (وراء) تكون بمعنى (خلف) وبمعنى (قُدَّام).
ومنها المُوارأة والتَّواري. فكلُّ ما غاب عن عينك فهو وراء، كان قُدَّامَكَ أو خلفك.

قال الله عز وجل: ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُم مَّلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف: ٧٩]، أي أمامهم.

وقال: ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ [الجاثية: ١٠]، أي أمامهم.

وقال: ﴿وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ [إبراهيم: ١٧].

وقالوا للكبير: (جَلَلٌ)، وللصغير: (جَلَلٌ)؛ لأنَّ الصغير قد يكون كبيراً عند ما هو أصغر منه، والكبير يكون صغيراً عند ما هو أكبر منه، فكلُّ واحدٍ منهما صغير كبير.
ولهذا جعلت (بعض) بمعنى (كل)؛ لأنَّ الشيء يكون كلُّه بعضاً لشيءٍ، فهو بعضٌ وكلٌّ.

وقال عز وجل: ﴿وَلَا يَنْ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ﴾ [الزخرف: ٦٣] (وكلٌّ) بمعنى (بعض)، كقوله: ﴿وَأُوتِيتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣]، و ﴿يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَداً مِنْ كُلِّ مَكَانٍ﴾ [النحل: ١١٢]، وقال: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ [الأحاف: ٢٥].

وجعلت (فوق) بمعنى (دون) في قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ

(١) البيت من مجزوء الكامل، وهو في ديوان يزيد بن مفرغ ص ٢١٣، ولسان العرب (برد)، (شرى)،
والشعر والشعراء ٣٢١/١، والأغاني ٥٥/١٧، ومجاز القرآن ٤٨/١، ٣٠٤، وأمالى المرتضى ٢/٩٦-٩٥.

يَضْرِبُ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا ﴿البقرة: ٢٦﴾، أي فما دونها؛ لأن (فوق) قد تكون (دون) عند ما هو فوقها، و (دون) قد تكون (فوق) عند ما هو دونها.

و (خشيت) بمعنى: (علمت). قال عز وجل: ﴿فَخَشِيْنَا أَن يُرْفِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾ [الكهف: ٨٠]، أي عَلِمْنَا. وفي قراءة أبي: ﴿فَخَافَ رَبُّكَ﴾.

ومثله: ﴿إِلَّا أَن يَخَافَ أَلَّا يُبَيِّمََا حُدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٢٩]. وقوله: ﴿فَمَن خَافَ مِن مَّوِصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا﴾ [البقرة: ١٨٢]، أي علم.

وقوله: ﴿وَأَنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾ [الأنعام: ٥١]؛ لأن في الخشية والمخافة طَرَفًا من العلم.

و (رَجَوْتُ) بمعنى: (خِفْتُ). قال الله سبحانه: ﴿مَّا لَكُمُ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ (١٣) [نوح: ١٣]، أي: لا تخافون الله عظمته؛ لأن الرَاجِي ليس بمستيقن، ومعه طَرَفٌ من المخافة.

قال الهذلي^(١):

إِذَا لَسَعَتْهُ التُّحْلُ لَمْ يَزُجْ لَسَعَهَا وَخَالَفَهَا فِي بَنِي نَوْبٍ عَوَامِلِ
أي: لم يخفها.

و (يُسْتُ) بمعنى: (علمت) من قول الله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَأْتِيَسِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَن لَّوْ يَشَاءَ اللَّهُ لَهْدَىٰ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [الرعد: ٣١]؛ لأن في علمك الشيء وتيقنك له يَأْسَك من غيره.

قال لبيد^(٢):

(١) البيت من الطويل، وهو لأبي ذؤيب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ١٤٤، وتهذيب اللغة ١١/ ١٨٢، والمخصص ١٧٨/ ٨، ١١/ ١٧، وتاج العروس (نوب)، (حلف)، وكتاب الجيم ٤١/ ٢، وأساس البلاغة (نوب)، ومجاز القرآن ٧٣/ ٢، والخزانة ٤٩٢/ ٢، وما اتفق لفظه واختلف معناه للمبرد ص ٧، والأضداد لابن الأنباري ص ٩، والأضداد لابن السكيت ص ١٧٩، والمقصود والممدود لابن ولاد ص ٤٥، وإصلاح المنطق ص ١٤٢، وتفسير الطبري ٨٣/ ٢٥، ومجمع البيان ٣١٣/ ١، والمخصص ١٧٨/ ٨، ومقاييس اللغة ٤٩٥/ ٢.

(٢) البيت من الكامل، وهو للبيد في ديوانه ص ٣١١، ولسان العرب (قفل)، (عصم)، (دجن)، وتهذيب اللغة ٥٧/ ٢، ومقاييس اللغة ٣٣٣/ ٤، وديوان الأدب ١٨٠/ ٢، وكتاب الجيم ٣٣٩/ ٢، وتاج العروس (قفل)، (عصم)، (دجن)، (منن)، وبلا نسية في لسان العرب (منن)، والمخصص ٧٣/ ٨.

حَتَّى إِذَا يَسِسَ الرُّمَاءُ فَازَسَلُوا غُضُفًا دَوَاجِنَ قَافِلًا أَعْصَاهُمَا
أي: علموا ما ظهر لهم فيئسوا من غيره.
وقال آخر^(١):

أَقُولُ لَهُمْ بِالشَّغْبِ إِذْ يَأْسِرُونَنِي : أَلَمْ تَيْئَسُوا أَنِّي ابْنُ فَارِسٍ زَهْدَمَ
أي: أَلَمْ تَعْلَمُوا.

ومن المقلوب: أن يقدم ما يوضحه التأخير، ويؤخر ما يوضحه التقديم.
كقول الله تعالى: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلَفًا وَعِدُوهُ رُسُلَهُ﴾ [إبراهيم: ٤٧]، أي مخلف
رُسُلِهِ وَعِدَّهُ؛ لأنَّ الإخْلَافَ قد يقع بالوعد كما يقع بالرُّسُلَ، فتقول: أخلفتُ الوعدَ،
وأخلفتُ الرُّسُلَ،
وكذلك قوله سبحانه: ﴿فَاتَّبَعْتُمُ عَذْوِي لِئَلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٧٧] أي:
فَاتَّبَعْتُمُ عَذْوِي لَهُمْ؛ لِأَنَّ كُلَّ مَنْ عَادِيته عاداك.
وكذلك قوله: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ [النجم: ٨] أي: تدلى فدنا؛ لِأَنَّهُ تَدَلَّى لِلدُّنُو،
ودنا بالتدلي.

ومنه قوله سبحانه: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ [القيامة: ١٤] أي: بل على
الإنسان من نفسه بصيرة. يريد شهادة جوارحه عليه؛ لأنها منه، فأقامه مقامها.
قال الشاعر^(٢):

تَرَى الثُّورَ فِيهَا مُدْخِلَ الظِّلِّ رَأْسَهُ وَسَائِرُهُ بَادٍ إِلَى الشَّمْسِ أَجْمَعُ
أراد (مدخل رأسه الظل) فقلب؛ لأن الظل التبس برأسه فصار كل واحد منهما
داخلاً في صاحبه. والعرب تقول: (اعرض الناقة على الحوض) تريد: اعرض الحوض
على الناقة؛ لأنك إذا أَوْرَدْتَهَا الْحَوْضَ: اعترضت بكل واحد صاحبه.

(١) البيت من الطويل، وهو لسحيم بن وثيل اليربوعي في لسان العرب (يسر)، (باس)، (زهدم)،
والتنبيه والإيضاح ٣١٠/٢، وتهذيب اللغة ٦٠/١٣، ١٤٢، وتاج العروس (يسر)، (يشس)،
(زهدم)، (لزم)، وديوان الأدب ٢١٦/٤، وأساس البلاغة (يشس)، والبرهان ١٠٠/١، ومجاز
القرآن ٣٣٢/١، وتفسير الطبري ١٠٣/١٣، والبيت بلا نسبة في مقاييس اللغة ١٥٤/٦، وديوان
الأدب ٢٥٨/٣، والمخصص ٢٠/١٣، والمعاني الكبير ١١٤٨/٢، والميسر والقداح ص ٣٣.
(٢) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في أمالي المرتضى ٢١٦/١، وخزانة الأدب ٣٣٥/٤، والدرر ٦/٣٧،
والكتاب ١٨١/١، وهمع الهوامع ١٣٢/٢.

وقال الحطيئة^(١):

فلما خَشِيتُ الهُونََ والعَيْرُ مُمَسِّكٌ على رَغْمِهِ ما أَمْسَكَ الحِجْلَ حَافِرُهُ
وكان الوجه أن يقول: (ما أَمْسَكَ حَافِرَهُ الحِجْلَ) فَقَلَبَ؛ لأنَّ ما أَمْسَكَته فقد
أَمْسَكَكَ، والحافر مُمَسِّكٌ للحِجْل لا يفارقه ما دام به مُرْبُوطاً، والحِجْلُ مُمَسِّكٌ للحافر.
وقال الأخطل^(٢):

عَلَى العَيَّارَاتِ هَدَّاجُونَ قَدْ بَلَغَتْ نَجْرَانٌ أَوْ بَلَغَتْ سَوَاتِيَهُمْ هَجْرُ
وكان الوجه أن يقول: (سَوَاتِيَهُمْ - بالرفع - نَجْرَانٌ وهَجْر) فقلَّبَ؛ لأنَّ ما بَلَغَتْه فقد
بَلَغَكَ.

قال الله تعالى: ﴿وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾ [آل عمران: ٤٠] أي بَلَغَتْهُ.

وقال آخر^(٣):

قد سَالَمَ الحَيَاتُ مِنْهُ الْقَدَمَا الْأَفْعَوَانَ والشَّجَاعَ الشَّجَعَمَا
(فنصب) الْأَفْعَوَانَ والشَّجَاعَ، وكان الوجه أن يَرْفَعَهُمَا؛ لأنَّ ما حَالَفَتْه فقد
حَالَفَكَ، فهما فاعلان ومفعولان.
وقال السَّمَاخُ يذكر أباه^(٤):

مِنْهُ وَلِدْتُ وَلَمْ يُؤْشَبْ بِهِ حَسِيي لَمَّا؛ كَمَا عُصِبَ الْعِلْبَاءُ بِالْعُودِ
وكان الوجه أن يقول: (كَمَا عُصِبَ الْعُودُ بِالْعِلْبَاءِ) فقلَّبَ؛ لأنَّكَ قد تقول:
عَصَبْتُ الْعِلْبَاءَ عَلَى الْعُودِ، كما تقول: عَصَبْتُ الْعُودَ بِالْعِلْبَاءِ.

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان الحطيئة ص ١٠، وتفسير الطبري ٨٤/١٤.

(٢) البيت من الطويل، وهو في ديوان الأخطل ص ١١٠، وما اتفق لفظه واختلف معناه للمبرد ص ٣٨،
ولسان العرب (حفر)، وأمالى ابن الشجري ١/٣٣٠، والوساطة ص ٤٨٢، وشرح شواهد المغني
ص ٣٢٨، والبيت بلا نسبة في أمالي المرتضى ١١٦/٢.

(٣) الرجز لمساور بن هند العبسي في لسان العرب (ضمز)، (ضرزم)، ولمساور بن هند العبسي أو لأبي
حيان الفقعسي في التنبيه والإيضاح ٢/٢٤٤، وللدبيري أو لعبيد بن علس في تاج العروس
(خرزم)، وبلا نسبة في تهذيب اللغة ١/٣٣١، ٣/٣١١، وجمهرة اللغة ص ١١٣٩، والمخصص
١٠٦/١٦، وتاج العروس (شجعم).

(٤) البيت من البسيط وهو في ديوان السَّمَاخ بن ضرار ص ١٢٠، والأزهية ص ١٩٨، والمعاني الكبير
٥٥٣/١، والوساطة ص ٤٨٢، والبيت بلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٣٦٧، والمنصف ٣/٨١.

وقال ذو الرُّمَّة^(١):

وتكسو المِجَنُّ الرُّخُوَ خَصْراً كأنه إهَانٌ دَرَى عن صُفْرَةٍ فهو أَخْلَقُ

وكان الوجه أن يقول: (وتكسو الخَصْرَ مجناً) فقلب؛ لأنَّ كسوتُ يقع على الثوب، وعلى الخصر، وعلى القميص ولابيسه، تقول: كسوتُ الثوبَ عبدُ الله، وكسوتُ عبدُ الله الثوبَ.

وقال أبو النُّجُم^(٢):

قَبِلَ دُنُوَ الْأَفْقِ مِنْ جَوَازِئِهِ

وكان الوجه أن يقول: (قَبِلَ دُنُوَ الْجَوَازِئِ مِنَ الْأَفْقِ) فقلب؛ لأن كل شيء دنا منك فقد دنوت منه.

وقال الرَّاعِي يصف ثوراً^(٣):

فَصَبَّحَتْهُ كِلَابُ الْعَوْبِ يُوسِدُهَا مُسْتَوْضِحُونَ يَرَوْنَ الْعَيْنَ كَالْأَثَرِ

وكان الوجه أن يقول: (يرون الأثر كالعين) لعلمهم بالصيد وآثاره فقلب؛ لأنهم إذا رأوا الأثر كالعين، فقد رأوا العين كالأثر.
وقال النابغة^(٤):

وقد خِفْتُ حَتَّى مَا تَزِيدُ مَخَافَتِي عَلَى وَعِلٍ فِي ذِي الْمَطَارَةِ عَاقِلٍ

وكان الوجه أن يقول: (حتى ما تزيد مخافةً وَعِلٍ على مخافتي) فقلب، لأن المخافتين استوتا.

(١) يروى صدر البيت بلفظ:

وتكسو الوشاح الرُّخُوَ خَصْراً كأنه

والبيت من الطويل، وهو في ديوان ذي الرمة ص ٤٦٣، وبلا نسبة في المخصص ٩٨/٤.
(٢) الرجز لأبي النجم في أمالي المرتضى ١/١٥٦، وسر الفصاحة ص ١٠٨، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ١/١١٥.

(٣) البيت من الطويل، وهو للراعي النميري في المعاني الكبير ٢/٧٤٢، وأمالي المرتضى ١/١٥٦.

(٤) البيت من الطويل، وهو في ديوان النابغة الذبياني ص ١٤٤، وأمالي المرتضى ١/٢٠٢، ومعجم ما استعجم ص ١٠٢٦، وأمالي ابن الشجري ١/١٩١، ومجمع البيان ١/٢٦٢، ٢٥٥، ومجاز القرآن ١/٦٥، وما اتفق لفظه واختلف معناه للمبرد ص ٣٢، والبيت بلا نسبة في أمالي المرتضى ١/٢١٦، والإنصاف ١/٣٧٢، ولسان العرب (خوف)، ومجالس ثعلب ص ٦١٨، والمقتضب ٣/٢٣١، ومعاني القرآن للفراء ١/٩٩، والأضداد ص ٣٢٨.

وقال رُؤْبَةُ بن العَجَّاج^(١):

وَمِنْهُمْ مَغْبِرَةٌ أَرْجَاؤُهُ كَأَنَّ لَوْنَ أَرْضِهِ سَمَاؤُهُ
وكان الوجه أن يقول: (كَأَنَّ لَوْنَ سَمَائِهِ مِنْ غَبْرَتِهَا لَوْنُ أَرْضِهِ) فقلب؛ لأن اللونين
استويا.

وقال الآخر^(٢):

وصار الجمرُ مِثْلَ تَرَابِهَا

أي صار ترابها مثل الجمر.

وقال عز وجل: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧] أي خُلِقَ العجل من
الإنسان، يعني العجلة. كذلك قال أبو عبيدة.

ومن المقلوب ما قَلِبَ عَلَى الْغَلَطِ:

كقول خِدَاش بن زُهَيْر^(٣):

وَتَرْكَبُ خَيْلاً لَا هَوَادَةَ بَيْنَهَا وَتَغْصِي الرِّمَاحُ بِالضِّيَاطِرَةِ الْحُمْرِ

(١) يروى الشطر الأول من الرجز بلفظ:

وَيَكْلِدُ مَغْبِرَةً أَرْجَاؤُهُ

والرجز لرؤية بن العجاج في ديوانه ص ٣، والأشباه والنظائر ٢/٢٩٦، وخزانة الأدب ٦/٤٥٨،
وشرح التصريح ٢/٣٣٩، وشرح شواهد المغني ٢/٩٧١، ولسان العرب (عمى)، ومعاهد
التنخيص ١/١٧٨، ومغني اللبيب ٢/٦٩٥، والمقاصد النحوية ٤/٥٥٧، وتاج العروس (كبر)،
(عمى)، وبلا نسبة في أمالي المرتضى ١/٢١٦، والإنصاف ١/٣٧٧، وأوضح المسالك ٤/٣٤٢،
وجواهر الأدب ص ١٦٤، وسر صناعة الإعراب ٢/٦٣٦، ٦٣٧، وشرح شذور الذهب ص ٤١٤،
وشرح المفصل ٢/١١٨، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢٠٢.

(٢) يروى البيت بتمامه:

حَسَبَى إِذَا مَا أَوْقَدْتُ فَالْجَمْرُ مِثْلَ تَرَابِهَا

والبيت من المتقارب، وهو في ديوان الأعشى ص ١٧٨.

(٣) يروى صدر البيت بلفظ:

ونركب خيلاً لا هَوَادَةَ بَيْنَهَا

والبيت من الطويل، وهو لخدش بن زهير في الأضداد ص ١٥٣، وأمالي المرتضى ١/٤٦٦،
ولسان العرب (ضطر)، وجمهرة أشعار العرب ص ١٠٨، والكامل ١/٢٧٤، وسر الفصاحة
ص ١٠٦، ومجاز القرآن ٢/١١٠، والأضداد للسجستاني ص ١٥٣، وبلا نسبة في تفسير الطبري
٢٠/٦٩، والأضداد لابن الأنباري ص ٨٥، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢٠٣، وسر صناعة
الإعراب ١/٣٢٣.

أي: (تَغْصِي الضَّيَاطِرَةُ بِالرِّمَاحِ) وهذا ما لا يقع فيه التأويل؛ لأن الرماح لا تعصى بالضَّيَاطِرَة وإنما يعصى الرجال بها، أي يطعنون.
ومنه قول الآخر^(١):

أَسْلَمْتُهُ فِي دِمَشْقَ كَمَا أَسْلَمْتُ وَحْشِيَّةً وَهَقًّا
أراد: (كما أسلم وحشية وهن) فقلب على الغلط.
وقال آخر^(٢):

كَانَتْ فَرِيضَةً مَا تَقُولُ كَمَا كَانَ الزَّناءَ فَرِيضَةَ الرَّجْمِ
أراد: (كما كان الرجم فريضة الزنى).

وكان بعض أصحاب اللغة يذهب في قول الله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ
الَّذِي يَتَّقُ مَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ [البقرة: ١٧١] إلى مثل هذا في القلب، ويقول: وقع
التشبيه بالراعي في ظاهر الكلام، والمعنى للمنعوق به وهو الغنم. وكذلك قوله
سبحانه: ﴿مَا إِنَّ مَفَاحَهُمْ لَنَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ﴾ [القصص: ٧٦] أي: تنهض بها وهي
مُثْقَلَةٌ.

وقال آخر في قوله سبحانه: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٨] أي: وإن
حُبَّهُ للخير لشديد.

وفي قوله سبحانه: ﴿وَأَجَعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [الفرقان: ٧٤] أي: اجعل للمتقين لنا
إماماً في الخير.

وهذا ما لا يجوز لأحد أن يحكم به على كتاب الله عز وجل لو لم يجذله مذهباً؛
لأن الشعراء قلب اللفظ، وتزيل الكلام على العَلَط، أو على طريق الضرورة للقافية، أو
لاستقامة وزن البيت.

(١) يروى صدر البيت بلفظ:

أَسْلَمُوها في دِمَشْقَ كَمَا

والبيت من المديد، وهو لعبيد الله بن قيس الرقيات في ديوانه ص ١٢٨، والأضداد لابن الأنباري
ص ٨٦، والوساطة ص ٤٨٢، وبلا نسبة في المحتسب ١١٨/٢.

(٢) البيت من الكامل، وهو للناطقة الجعدي في ديوانه ص ٣٥، ولسان العرب (زنى)، وبلا نسبة في
معاني القرآن للفراء ٩٩/١، ٣١١، وأمالى المرتضى ١٥٥/١، وسر الفصاحة ص ١٠٦،
والصاحبي في فقه اللغة ص ١٧٢، ومجاز القرآن ٣٧٨/١، وخزانة الأدب ٣٢/٤، والإنصاف ١/١
٣٧٣.

فمن ذلك قول لبيد^(١):

نَحْنُ بَنُو أُمِّ الْبَنِينَ الْأَرْبَعَةِ

قال ابن الكلبي: هم خمسة، فجعلهم للقافية أربعة.

وقال آخر يصف إبلا^(٢):

صَبَّحَنَ مِنْ كَاظِمَةِ الْخُصِّ الْخَرِبِ يَحْمِلُنَ عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَلِّبِ

أراد: (عبد الله بن عباس) فذكر أباه مكانه.

وقال الصَّلَتَانُ^(٣):

أَرَى الْخَطْفِيَّ بَذَّ الْفَرَزْدَقَ شَعْرَهُ وَلَكِنْ خَيْرًا مِنْ كُلِّبٍ مُجَاشِعُ

أراد: «أرى جريراً بذ الفرزدق شعره» فلم يمكنه فذكر جده.

وقال ذو الرِّمَّةِ^(٤):

عَشِيَّةَ فَرِّ الْحَارِثِيَّوْنَ بَعْدَمَا قَضَى نَحْبَهُ فِي مَلْتَقَى الْقَوْمِ هَوْبَرُ

قال ابن الكلبي: هو (يزيد بن هوبَر) فاضطرَّ.

وقال (أَوْسٌ)^(٥):

(١) الشطر الثاني من الرجز:

ونحن خير عامر بن صعصعة

والرجز للبيد في ديوانه ص ٣٤١، والأغاني ٢٩٥/١٥، وأمالى المرتضى ١٩١/١، وخزانة الأدب

٥٥١/٩، وسمط اللآلي ص ١٩١، وشرح أبيات سيويه ٥١٤/١، وشرح شواهد المغني ١/

١٦١، والكتاب ٢٣٥/٢، ولسان العرب (خضع)، والمقاصد النحوية ٦٨/٢، وتاج العروس

(خضع)، وجمهرة اللغة ص ١١٢، ٣٥٣، والعمدة ٢٧/١، والخزانة ١٧١/٤، والحيوان ٥/

١٧٣، ويلا نسبة في مجالس ثعلب ٤٤٢/٢، ٤٤٩، وجمهرة اللغة ص ١٩٢.

(٢) يروى الشطر الأول من الرجز بلفظ:

صَبَّحَنَ مِنْ كَاظِمَةِ الْحَصْنِ الْخَرِبِ

والرجز يلا نسبة في لسان العرب (نطس)، (وصى)، وجمهرة اللغة ص ١٣٢٨، والمزهر للسيوطي

٥٠١/٢.

(٣) البيت من الطويل، وهو للصلتان العبدي في الشعر والشعراء ٤٧٧/١، وأمالى القالي ١٤١/٢.

(٤) البيت من الطويل، وهو لذي الرمة في ديوانه ٦٤٧/٢، وخزانة الأدب ٣٧١/٤، والدرر ٣٧/٥،

وشرح المفصل ٢٣/٣، ولسان العرب (هبر)، ويلا نسبة في جمهرة اللغة ص ١٣٢٧، والمقرب

٢١٤/١، ٢٠٥/٢، وجمع الهوامع ٥١/٢.

(٥) البيت من الطويل، وهو لأوس بن حجر في ديوانه ص ١١١، وخزانة الأدب ٣٧٠/٤، ٣٧٣، =

فَهَلْ لَكُمْ فِيهَا إِلَيَّ فَإِنِّي طَبِيبٌ بِمَا أَعْيَا النُّطَاسِيَّ حِذْيَمًا
أَرَادَ: (ابن حِذْيَمٍ) وهو طبيب كان في الجاهلية:
وقال ابن مَيَّادَةَ وذكر بعيراً^(١):

كَأَنَّ حَيْثُ تَلْتَقِي مِنْهُ الْمُحَلُّ مِنْ جَانِبَيْهِ وَعِلَيْنِ وَوَعِلْ
أَرَادَ: وعِلين من كل جانب؛ فلم يمكنه فقال: وَوَعِلْ.
وقال أبو النجم^(٢):

ظَلَّتْ وَرْدٌ صَادِقٌ مِنْ بَالِهَا وَظَلَّ يُوفِي الْأَكَمَ ابْنُ خَالِهَا
أَرَادَ: فحَلَّهَا: فجعله ابنَ خالها.
وقال آخر^(٣):

مِثْلُ النَّصَارَى قَتَلُوا الْمَسِيحَا

أَرَادَ: الْيَهُودَ:

وقال آخر^(٤):

وَمِنْخُورٍ أَخْلَصَ مِنْ مَاءِ الْيَلْبِ وَالْيَلْبُ: سُيُورٌ تُجْعَلُ تَحْتَ الْبَيْضِ؛ فَتَوْقَمُهُ حَدِيدًا.

= ٣٧٦، وشرح شواهد الشافية ص ١١٦، ١١٧، ولسان العرب (نطس)، (حذم)، (إلى)، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٨٣٨، ١٣٢٧، والخصائص ٤٥٣/٢، وشرح المفصل ٢٥/٣.
(١) يروى الرجز بتمامه:

ثَلَاثَةٌ أَشْرَفْنَ فِي طُودِ عَتَلٍ كَأَنَّ حَيْثُ تَلْتَقِي مِنْهُ الْمُحَلُّ
مِنْ قُطْرِيهِ وَعِلَانٍ وَوَعِلْ

والرجز لأبن ميادة في ديوانه ص ٢١٨، ولسان العرب (رقل)، وبلا نسبة في لسان العرب (عتل)، (محل)، وكتاب الجيم ٣١٠/٢، وتاج العروس (محل).
(٢) يروى الرجز بلفظ:

وِظَلَّ يُوفِي الْأَجْمَدُ ابْنُ خَالِهَا مُسْتَبْطَأٌ لِلشَّمْسِ فِي إِقْبَالِهَا
وَالرَّجَزُ لِأَبِي النِّجْمِ فِي الْمَخْصَصِ ٢٠١/١٣.

(٣) الرجز بلا نسبة في المعاني الكبير ٨٧٩/٢، ولسان العرب (مسح)، وتهذيب اللغة ٣٤٧/٤، وكتاب العين ١٥٦/٣.

(٤) الرجز بلا نسبة في لسان العرب (يلب)، وتهذيب اللغة ٣٨٦/١٥، وكتاب العين ٣٤١/٨، ومقاييس اللغة ١٥٨/٦، ومجمل اللغة ٥٦٦/٤.

وقال رؤبة^(١):

أَوْ فَضَّةٌ أَوْ ذَّهَبٌ كِبْرِيَتْ

وقال أبو النجم^(٢):

كَلَمْعَةِ الْبَرْقِ يَبْزُقُ خُلْبُهُ

أراد: بخلب برقه؛ فقلب.

وقال آخر^(٣):

إِنَّ الْكَرِيمَ وَأَبِيكَ يَغْتَمِلُ إِنَّ لَمْ يَجِدْ يَوْمًا عَلَى مَنْ يَتَّكِلُ

أراد: إن لم يجد يوماً من يتكل عليه.

في أشباه لهذا كثيرة يطول باستقصائها الكتاب.

والله تعالى لا يغلط ولا يخطئ، وإنما أراد: ومثل الذين كفروا ومثلنا في وعظهم كمثل الناقع بما لا يسمع، فاقصر على قوله: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ١٧١]؛ وحذف ومثلنا؛ لأن الكلام يدل عليه. ومثل هذا كثير في الاختصار.

وقال الفراء^(٤):

أراد: ومثل واعظ الذين كفروا؛ فحذف، كما قال: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا

(١) قبله: هل ينفعني كذب سختيت

والرجز لرؤبة بن المعجاج في ديوانه ص ٢٦، ولسان العرب (سخت)، (كبرت)، (كبر)، وتهذيب اللغة ١٦١/٧، ٤٣٥/١٠، وتاج العروس (سخت)، (كبرت)، وجمهرة اللغة ص ١١٩٠، وكتاب العين ١٩٤/٤، ٤٣٠/٥، وديوان الأدب ٧٥/٢، وللمعاج في ديوانه ١٨٩-١٩٠، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ١١١١، ومجمل اللغة ٢٣٧/٤، والمخصص ٨٨/٣.

(٢) الرجز لم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

(٣) يليهما: فيكتسي من بعدها ويكتحل

والرجز بلا نسبة في لسان العرب (عمل)، والأشياء والنظائر ٢٩٢/١، والجنى الداني ص ٤٧٨، وخزانة الأدب ١٤٦/١٠، والخصائص ٣٠٥/٢، والدرر ١٠٨/٤، وشرح أبيات سيويه ٢٠٥/٢، وشرح الأشموني ٢٩٤/٢، وشرح التصريح ١٥/٢، وشرح شواهد المغني ص ٤١٩، والكتاب ٨١/٣، والمحتسب ٢٨١/١، وهمع الهوامع ٢٢/٢، وكتاب العين ١٥٣/٢، ومقاييس اللغة ٤/٤٥، وديوان الأدب ٤١٦/٢، وأساس البلاغة (عمل)، (وجد)، وتاج العروس (عمل)، (وجد).

(٤) الفراء: هو الحافظ أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي، الكوفي اللغوي، المقري البغدادي، المعروف بالفراء، المتوفى بطريق مكة سنة ٢٠٧هـ، تقدمت ترجمته الوافية مع ذكر مؤلفاته.

فِيهَا ﴿يوسف: ٨٢﴾، أي: أهلها.

وأراد بقوله: ﴿مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ﴾ [القصص: ٧٦]، أي: ثَمِيلُهَا من ثِقَلِهَا.

قال الفراء أنشدني بعض العرب^(١):

حتى إذا ما التأمت مفاصله وناء في شق الشمال كاهله

يريد: أنه لما أخذ القوس ونزع، مال عليها.

قال: ونرى قولهم: (ما ساءك وناءك)، من هذا. وكان الأصل (أناءك) فألقي الألف لما اتبعه (ساءك) كما قالوا: (هَنَأَني وَمَرَأَني)، فاتبع مَرَأَني هَنَأَني. ولو أفرد لقال: أَمَرَأَني.

وأراد بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٨]، أي: وإنه لحب المال لبخيل، والشدة: البخل ههنا؛ يقال: رَجُلٌ شَدِيدٌ وَمُتَشَدَّدٌ.

وقوله سبحانه: ﴿وَلَجَعَلْنَا لِمُعْتَبِرٍ إِمَامًا﴾ [الفرقان: ٧٤]، يريد: اجعلنا أئمة في الخير يقتدي بنا المؤمنون، كما قال في موضع آخر: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا﴾ [السجدة: ٢٤]، أي: قَادَةٌ، كذلك قال المفسرون.

وروي عن بعض خيار السلف: أنه كان يدعو الله أن يُحتمل عنه الحديث؛ فَحُمِلَ عنه.

وقال بعض المفسرين في قوله: ﴿وَلَجَعَلْنَا لِمُعْتَبِرٍ إِمَامًا﴾ [الفرقان: ٧٤]، أي: اجعلنا نَقْتَدِي بِمَنْ قَبْلَنَا حتى يَتَقَدِّيَ بنا من بعدنا. فهم على هذا التأويل مُتَّبِعُونَ وَمُتَّبِعُونَ.

ومن المُقَدِّم والمؤخر قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾ [الكهف: ١، ٢] أراد: أنزل الكتاب قِيَمًا ولم يجعل له عِوَجًا.

وقوله: ﴿فَضَحَكْتُ فَتَشَرَّتْهَا بِإِسْحَقٍ﴾ [هود: ٧١]، أي: بشرناها بإسحاق فضحكت.

وقوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهُ﴾ [الشمس: ١٤]، أي: فعقروها فكذبوه بالعقر.

(١) الرجز بلا نسبة في لسان العرب (نوا)، وتهذيب اللغة ١٥/٥٤٠، ورواية الشطر الأول في اللسان والتهذيب:

وقد يجوز أن يكون أراد: فكذبوا قوله: إنها ناقة الله؛ فعقروها.
قال الأعشى^(١):

لَقَدْ كَانَ فِي حَوْلِ ثَوَاءِ ثَوَيْتُهُ تَقْضِي لِبَائَاتٍ وَيَسَامُ سَائِمُ
أراد: لقد كان في ثواء حول ثويته.
وقال ذو الرمة يصف الدار^(٢):

فأضحت مبادئها قفاراً رؤسومها كأن لم سوى أهل من الوحش توهل
أراد: كأن توهل سوى أهل من الوحش.

وقد كان بعض القرأة يقرأ: «وَكَذَلِكَ رَزَقَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ
أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ» [الأنعام: ١٣٧]، أي: قتل شركائهم أولادهم.
ومن المقدم والمؤخر قوله سبحانه: «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَيَزَهَقَ أَنفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ» [التوبة: ٥٥].

وقال ابن عباس في رواية الكلبي: أراد: ولا تعجبك أموالهم وأولادهم في
الدنيا؛ إنما يريد الله أن يعذبهم في الآخرة.

ومنه قوله سبحانه: «وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى» ﴿١٢٩﴾ [طه:
١٢٩]، أي: ولولا كلمة سبقت وأجل مسمى، لكان العذاب لازماً.

ومنه قوله سبحانه: «وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ
يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا» [النساء:
٤٨٣]، أراد: لعلمه الذين يستنبطونه منهم إلا قليلاً، ولولا فضل الله عليكم ورحمته،

(١) البيت من الطويل، وهو للأعشى في ديوانه ص ١٢٧، والأغاني ٢/٢٠٦، والرد على النحاة
ص ١٢٩، وشرح شواهد المغني ٢/٨٧٩، والكتاب ٣/٣٨، ومغني اللبيب ٢/٥٠٦، والمقتضب
١/٢٧، ٢/٢٦، ٤/٢٩٧، وبلا نسبة في أسرار العربية ص ٢٩٩، ووصف المباني ص ٤٢٣،
وشرح عمدة الحافظ ص ٥٩٠، وشرح المفصل ٣/٦٥.

(٢) يروى البيت بلفظ:

فأضحت مغانيها قفاراً رؤسومها كأن لم سوى أهل من الوحش توهل
والبيت من الطويل، وهو لذي الرمة في ديوانه ص ١٤٦٥، وخزانة الأدب ٩/٥، والخصائص ٢/
٤١٠، والدرر ٥/٦٣، وشرح شواهد المغني ٢/٦٧٨، والمقاصد الحوية ٥/٤٤٥، وبلا نسبة في
الجنى الداني ص ٢٦٩، وشرح الأشموني ٣/٥٧٦، ومغني اللبيب ١/٢٧٨، وجمع الهوامع ٢/
٥٦.

لاتبعتم الشيطان.

قال الشاعر^(١):

فَأَوْرَدْتُهَا مَاءً كَأَنَّ جِمَامَهُ مِنْ الْأَجْنِ حِنَاءٌ مَعاً وَصَبِيبُ
أَي: فَأَوْرَدْتُهَا مَاءً كَأَنَّ جِمَامَهُ حِنَاءٌ وَصَبِيبٌ مَعاً.

(١) البيت من الطويل، وهو لعلقمة بن عبدة في ديوانه ص ٤٢، ولسان العرب (صبيب)، (أجن)، وكتاب العين ٦/١٨٣، وديوان الأدب ٣/٧٣، وشرح اختيارات المفضل ص ١٥٨٥، وتاج العروس (صبيب)، (أجن)، وتهذيب اللغة ١٢/١٢٢، وبلا نسبة في كتاب العين ٧/٩٠، ومجمل اللغة ٣/٢٢١، ومقاييس اللغة ٣/٢٨٠.

باب الحذف والاختصار

من ذلك: أن تحذف المضاف وتقيم المضاف إليه مقامه وتجعل الفعل له.

كقوله تعالى: ﴿وَسَلَّى الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ [يوسف: ٨٢] أي سل أهلها.

﴿وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْوَجَلَ﴾ [البقرة: ٩٣] أي حبه.

و ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٧] أي وقت الحج.

وكقوله: ﴿إِذَا لَادَفْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾ - [الإسراء: ٧٥] أي ضعف

عذاب الحياة وضعف عذاب الممات.

وقوله سبحانه: ﴿هَلَلِمَتْ صَوْبُوعٌ وَيَبَّعٌ وَصَلَوْتُ وَمَسَجِدُ﴾ [الحج: ٤٠] فالصلوات لا

تُهَدَّم، وإنما أراد بيوت الصلوات.

قال المفسرون: الصوامع للصَّابئين، والبيع للتَّصاري، والصلوات: كنائس

اليهود، والمساجد للمسلمين.

وقوله: ﴿مِنْ قَرَيْكَ الَّتِي أَخْرَجَكَ﴾ [محمد: ١٣] أي أخرجك أهلها.

وقوله: ﴿بَلْ مَكْرٌ أَلِيلٍ وَالنَّهَارِ﴾ [سبا: ٣٣] أي مكرهم في الليل والنهار.

وقوله: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾ [التوبة: ١٩]؟ أي:

أجعلتم صاحب سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام، كمن آمن؟! ويكون يريد:

أجعلتم سقاية الحاج كإيمان من آمن بالله وجهاده؟ كما قال: ﴿وَلَكِنَّ الْآلِئَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾

[البقرة: ١٧٧].

قال الهذلي^(١):

(١) البيت من الوافر، وهو للمتنخل الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ١٢٦٨، ولسان العرب

(حنت)، وتاج العروس (حنت)، (غطط)، (قطط)، وللهذلي في تهذيب اللغة ٧/ ١٣٣، ولسان

العرب (خرص)، (قطط)، وبلا نسبة في لسان العرب (نجد)، وكتاب الصناعتين ص ١٣٦،

والمخصص ٦٦/ ١، ٩٠/ ١٠.

يُمَشِّي بَيْنَنَا حَانُوتُ خَمْرٍ مِنْ الْخُرْسِ الصَّرَاصِرَةِ الْقِطَاطِ

أراد صاحبَ حَانُوتِ خمر، فأقام الحانوتَ مقامه.

وكذلك قول أبي دُوَيْبٍ في صفة الخمر^(١):

تَوَصَّلْ بِالرُّكْبَانِ جِينًا وَتَوَلَّفْ الـ جِوَارَ وَيُغْشِيهَا الْأَمَانُ رِبَابُهَا

اللفظ للخمر والمعنى للخمار، أي يتَوَصَّلُ الخمار بالركب ليسير معهم ويأمن بهم. وكذلك قوله^(٢):

أَتَوْهَا يَرْبِجِ حَاوَلَتُهُ فَأَصْبَحْتُ تُكْفِتُ قَدْ حَلَّتْ وَسَاغَ شَرَابُهَا

يريد: أَتَوْا صاحبها بربح، فأقامها مقامه.

وقال كَثِيرٌ يذكر الأظعان^(٣):

حَزِيئْتُ لِي بِحَزْمٍ فَيَدَّةٌ تُحْدِي كَالْيَهُودِيِّ مِنْ نَطَاةِ الرِّقَالِ

أراد كنخل اليهودي من خنير، فأقامه مقامها.

ومثله قوله تعالى: ﴿فَلْيَعْنُ نَادِيَهُ﴾ [العلق: ١٧] أي: أهله.

وقال الشاعر^(٤):

لَهُمْ مَجْلِسٌ صُهْبُ السَّبَالِ أَذْلَةٌ سَوَاسِيَّةٌ أَخْرَارُهَا وَعَبِيدُهَا

ومن ذلك أن تَوْقَعَ الفعل على شيئين وهو لأحدهما، وتضمّر للآخر فعله.

كقوله سبحانه: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾ [١٧] يَا كَوَّابُ وَيَا رَيْقُ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينِ ﴿[١٨]

[الواقعة: ١٨].

(١) البيت من الطويل، وهو لأبي ذؤيب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ٤٦، ولسان العرب (رب)، (وصل)، ومقاييس اللغة ٣٨٣/٢، والتنبيه والإيضاح ٨٠/١، وتاج العروس (رب)، (ألف)، (وصل)، وتهذيب اللغة ١٨٠/١٥، وبلا نسبة في المخصص ٧٨/٣.

(٢) البيت من الطويل، وهو لأبي ذؤيب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ٤٨، ولسان العرب (كفت)، وتاج العروس (كفت).

(٣) البيت من الخفيف، وهو لكثير عزة في ديوانه ص ٣٩٦، وشرح المفصل ٢٥/٣، ولسان العرب (رضب)، (رقل)، (نطا)، وتاج العروس (رقل)، (نطا)، ومعجم البلدان (فيد)، وصفة جزيرة العرب للهمداني ٢٢٦/١.

(٤) البيت من الطويل، وهو لذى الرمة في ديوانه ص ١٢٣٥، ولسان العرب (سوا)، وأساس البلاغة (جلس)، وبلا نسبة في لسان العرب (جلس)، وتاج العروس (جلس)، (سوا).

ثم قال: ﴿وَفَكَهْمٌ مِّمَّا يَشْحَبُونَ﴾ (٢٠) وَلَعِبٌ طَيْرٌ مِّمَّا يَشْتَبُونَ (٢١) وَحُورٌ عَيْنٌ (٢٢) [الواقعة: ٢٠، ٢١] والفاكهة واللحم والحور العين لا يطاف بها، وإنما أراد: وَيُؤْتُونََ بلحم طير. ومثله قوله: ﴿فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ [يونس: ٧١] أي: وادعوا شركاءكم، وكذلك هو في مصحف عبد الله.

قال الشاعر^(١):

تَرَاهُ كَأَنَّ اللَّهَ يَجْدَعُ أَنْفَهُ وَعَيْنَيْهِ إِنْ مَوْلَاهُ ثَابَ لَهُ وَفُرُ
أي يجدع أنفه، ويفقأ عينيه.
وأنشد الفراء^(٢):

عَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا حَتَّى شَتَّتْ هَمَّالَةً عَيْنَاهَا
أي علفتها تبنًا، وسقيتها ماء باردًا.
وقال آخر^(٣):

إِذَا مَا الْغَانِيَاتُ بَرَزْنَ يَوْمًا وَرَجَّحْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُونَا

(١) البيت من الطويل، وهو لخالد بن الطيفان في الحيوان ٤٠/٦، والمؤتلف والمختلف ص ١٤٩، وله أو للزبرقان بن بدر في الأشباه والنظائر ١٠٨/٢، والدرر ٨١/٦، والمقاصد النحوية ١٧١/٤، وبلا نسبة في أمالي المرتضى ٢٥٩/٢، ٣٧٥، والإنصاف ٥١٥/٢، والخصائص ٤٣١/٢، وكتاب الصناعتين ص ١٨١، ولسان العرب (جدع)، ومجالس ثعلب ٤٦٤/٢، وجمع الهوامع ١٣٠/٢.
(٢) الرجز بلا نسبة في لسان العرب (زجج)، (قلد)، (علف)، والأشباه والنظائر ١٠٨/٢، ٢٣٣/٧، وأمالي المرتضى ٢٥٩/٢، والإنصاف ٦١٢/٢، وأوضح المسالك ٢٤٥/٢، والخصائص ٢/٢، ٤٣١، والدرر ٧٩/٦، وشرح الأشموني ٢٢٦/١، وشرح التصريح ٣٤٦/١، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ص ١١٤٧، وشرح شذور الذهب ص ٣١٢، وشرح شواهد المغني ٥٨/١، ٩٢٩/٢، وشرح ابن عقيل ص ٣٠٥، ومغني اللبيب ٦٣٢/٢، والمقاصد النحوية ١٠١/٣، وجمع الهوامع ١٣٠/٢، وتاج العروس (علف).

(٣) البيت من الوافر، وهو للراعي النميري في ديوانه ص ٢٦٩، والدرر ١٥٨/٣، وشرح شواهد المغني ٧٧٥/٢، ولسان العرب (زجج)، والمقاصد النحوية ٩١/٣، وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ٢١٢/٣، ٢٣٣/٧، والإنصاف ٦١٠/٢، وأوضح المسالك ٤٣٢/٢، وتذكرة النحاة ص ٦١٧، وحاشية يس ٤٣٢/١، والخصائص ٤٣٢/٢، والدرر ٨٠/٦، وشرح الأشموني ٢٢٦/١، وشرح التصريح ٣٤٦/١، وشرح شذور الذهب ص ٣١٣، وشرح ابن عقيل ص ٥٠٤، وشرح عمدة الحفاظ ص ٦٣٥، وكتاب الصناعتين ص ١٨٢، ولسان العرب (رغب)، ومغني اللبيب ٣٥٧/١، وجمع الهوامع ٢٢٢/١، ١٣٠/٢.

وَالْعُيُونُ لَا تُزَجِّجُ، وإنما أراد: وَزَجَّجْنَ الجَوَابِ، وَكَحَلْنَ الْعُيُونَ. وقال الآخر^(١):

وَرَأَيْتُ زَوْجَكَ فِي الْوَعَى مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَزُمْحًا
أي متقلدا سيفاً، وحاملاً رمحاً.

ومن ذلك: أن يأتي بالكلام مَبْنِيًّا على أن له جواباً، فيحذف الجواب اختصاراً لعلم المخاطب به.

كقوله سبحانه: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُفِّرَتْ بِهِ الْمَوْتُ بَلْ لِيِنَّ الْأَمْرَ جَمِيعًا﴾ [الرعد: ٣١] أراد: لكان هذا القرآن، فحذف.

وكذلك قوله: ﴿وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [النور: ٢٠] أراد: لعذبكم فحذف.

قال الشاعر^(٢):

فَأَقْسِمَ لَوْ شِئْنَا أَنَا رَسُولُهُ سِوَاكَ؛ وَلَكِنْ لَمْ نَجِدْ لَكَ مَدْفَعًا
أي لردذناه.

وقال الله عز وجل: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ ءَاتَاءَ أَلِيلٍ وَهُمْ يَسْتَجِدُّونَ﴾ [آل عمران: ١١٣]. فذكر أمة واحدة ولم يذكر بعدها أخرى. وسواء تأتي للمعادلة بين اثنين فما زاد.

وقال: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيتٌ ءَاتَاءَ أَلِيلٍ سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ [الزمر: ٩] ولم يذكر ضد هذا؛ لأن

(١) يروى صدر البيت بلفظ:

يَا لَيْتَ زَوْجَكَ قَدْ غَدَا

والبيت من مجزوء الكامل، وهو بلا نسبة في الأشياء والنظائر ١٠٨/٢، ٢٣٨/٦، وأما الميرضي ٥٤/١، والإنصاف ٦١٢/٢، وخزانة الأدب ٢٣١/٢، ١٤٢/٣، ١٤٢/٩، والخصائص ٢/٤٣١، وشرح شواهد الإيضاح ص ١٨٢، وشرح المفصل ٥٠/٢، ولسان العرب (رغب)، (زجج)، (مسح)، (قلد)، (جدع)، (جمع)، (هدى)، والمقتضب ٥١/٢، ومعاني القرآن للفراء ١٢١/١، ومجاز القرآن ٦٨/٢، ومجمع البيان ١١١/١، وتفسير البحر المحيط ٤٦٤/٢، ٦/٤٨٥، وتفسير الطبري ٤٧/١، والكامل ٢١٨/١، ٤٠٢.

(٢) البيت من الطويل، وهو لامرئ القيس في ديوانه ص ٤٢٤، وخزانة الأدب ٨٤/١٠، ٨٥، وبلا نسبة في خزانة الأدب ١٤٤/٤، ١١٧/١٠، وشرح المفصل ٧/٩، ٩٤، وكتاب الصناعتين ص ١٨٢، ولسان العرب (وحد).

في قوله: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَمُنُونَ﴾ [الزمر: ٩] دليلاً على ما أراد.
وقال الشاعر^(١):

أَرَاكَ فَمَا أَذْرِي أَهَمُّ هَمَمْتُهُ وَذُو الْهَمِّ قَدْ مَأْخَاشِعُ مُتَضَائِلُ
ولم يأت بالأمر الآخر.
وقال أبو ذؤيب^(٢):

عَصَيْتُ إِلَيْهَا الْقَلْبَ إِنِّي لِأَمْرِهِ سَمِيعٌ، فَمَا أَذْرِي أَرْشَدُ طَلَابُهَا؟
أراد: أَرشَدُ هو أم غي؟ فحذف.
ومن ذلك: حذف الكلمة والكلمتين.

كقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ﴾. [آل عمران: ١٠٦] والمعنى فيقال لهم: أكفرتم؟ وقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا﴾ [السجدة: ١٢] والمعنى يقولون: ربنا أبصرنا.
وقوله: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ [البقرة: ١٢٧]. والمعنى يقولان: ربنا تقبل منا.
وقال ذو الرمة يصف حميراً^(٣):

فَلَمَّا لَبَسْنَ اللَّيْلَ أَوْ حِينَ نَضَبَتْ لَهُ مِنْ خَدَّهَا آذَانُهَا وَهُوَ جَانِحُ
أراد أو حين أقبل الليل نَضَبَتْ. وقال^(٤):

(١) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في كتاب الصناعتين ص ١٣٧.

(٢) يروى صدر البيت بلفظ:

دعاني إليها القلب لأنني لأمره

والبيت من الطويل، وهو لأبي ذؤيب الهذلي في تخلص الشواهد ص ١٤٠، وخزانة الأدب ١١/ ٢٥١، والدرر ٦/ ١٠٢، وشرح أشعار الهذليين ١/ ٤٣، وشرح عمدة الحافظ ص ٦٥٥، وشرح شواهد المغني ص ٢٦، ١٤٢، ٢/ ٦٧٢، ومغني اللبيب ص ١٣، وبلا نسبة في شرح الأشموني ٢/ ٣٧١، وجمع الهوامع ٢/ ١٣٢.

(٣) البيت من الطويل، وهو لذي الرمة في ديوانه ص ٨٩٧، وأدب الكاتب ص ٢١٤، والخصائص ٢/ ٣٦٥، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٥٨٢.

(٤) البيت بتمامه:

لعرفانها والعهد ناء وقد بدا لذي نهية أن لا إلى أم سالم
والبيت من الطويل، وهو لذي الرمة في ديوانه ص ٧٦٧، وكتاب الصناعتين ص ١٣٧.

وقد بدا لذي نُهيّة أن لا إلى أم سَالِمٍ

أراد: أن لا سبيل إلى أم سالم.

وقال الله عز وجل: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء:

٢٣]. أي ووصى بالوالدين.

وقال النمر بن تولب^(١):

فإنَّ المنيبة من يخشها فسوف تُصادفه أيما

أراد أينما ذهب.

وقال الله عز وجل: ﴿كَرَّمَايَ أَشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ [إبراهيم: ١٨] أراد: في

يوم عاصف الريح، فحذف؛ لأن ذكر الريح قد تقدّم، فكان فيه دليل.

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [العنكبوت: ٢٢]. أراد:

ولا من في السماء بمُعْجِز.

وقال تعالى: ﴿وَأَدْخَلَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ يَيْسَاءَ مِنْ غَيْرِ مُوَسِّعٍ فِي رِشْحٍ إِلَيْكَ فِرْعَوْنَ

وَقَوِيهٍ﴾ [النمل: ١٢]. أراد في تسع آيات إلى هذه الآية، أي معها. ثم قال: ﴿إِلَى

فرعون﴾ ولم يقل مُرْسَلًا ولا مبعوثًا، لأن ذلك معروف.

ومثله: ﴿وَلَاكُم مِّنْكُمْ أَهْلًا صَالِحًا﴾ [الأعراف: ٧٣]. أي: أرسلنا.

قال الشاعر^(٢):

رَأَيْتَنِي بِحَبْلَيْهَا فَصَدَّتْ مَخَافَةً

وفي الحبل روعاء الفؤاد فروقُ

أراد مقبلًا بحبلَيْها.

وقال عز وجل: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَقْبَلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ [الإسراء: ٧]. أراد:

(١) البيت من المتقارب، وهو للنمر بن تولب في ديوانه ص ٣٧٨، وأدب الكاتب ص ٢١٤، وشرح التصريح ٢/ ٢٥٢، والمعاني الكبير ص ١٢٦٤، والمقاصد النحوية ١/ ٥٧٥، ومختارات ابن الشجري ١/ ١٦، والاقطصاب ص ٣٦٣، وبلا نسبة في رصف المباني ص ٧٢، ١٢٥.

(٢) يروي البيت بلفظ:

رَأَيْتَنِي بِنَسْعِيهَا فَرَدَّتْ مَخَافَتِي إِلَى الصِّدْرِ رُوعَاءَ الْفُؤَادِ فَرُوقُ

والبيت من الطويل، وهو لحميد بن ثور في ديوانه ص ٣٥، ولسان العرب (نسع)، (فروق)، (با)، وتهذيب اللغة ١٥/ ٦١٤، وتاج العروس (نسع)، (فروق)، وبلا نسبة في لسان العرب (نطح)، (حبل)، وتهذيب اللغة ٥/ ٨٠، وأساس البلاغة (روع).

يعتناهم ليسوءوا وجوهكم، فحذفها؛ لأنه قال قبل: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا نَرَأَىٰ﴾ [الإسراء: ٥]. فاكتمى بالأول من الثاني؛ إذ كان يدل عليه.

وكذلك قوله: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ [ق: ١٧]. فاكتمى بذكر الثاني من الأول.

وقد يُشْكِلُ الْكَلَامُ وَيَغْمُضُ بِالْاِخْتِصَارِ وَالْإِضْمَارِ.

كقوله: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ [فاطر: ٨]. والمعنى: أفمن زُيِّنَ له سوء عمله فَرَأَاهُ حَسَنًا، ذهبت نفسك حسرة عليه؟! فلا تذهب نفسك عليهم حسرات فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء.

وكقوله سبحانه: ﴿إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّْ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: ١٠، ١١] لم يقع الاستثناء من المرسلين؛ وإنما وقع من معنى مُضْمَرٍ فِي الْكَلَامِ، كأنه قال: لا يخاف لدي المرسلون، بل غيرهم الخائف؛ إلا من ظلم ثم تاب فإنه لا يخاف.

وهذا قول القراء، وهو يبعد؛ لأن العرب إنما تحذف من الكلام ما يدل عليه ما يظهر؛ وليس في ظاهر هذا الكلام - على هذا التأويل - دليل على باطنه.

قال أبو محمد: والذي عندي فيه، والله أعلم، أن موسى عليه السلام، لما خاف الشعبان وولّى ولم يُعَقَّبْ، قال الله عز وجل: ﴿يَكُونُ لَا يَخَفُ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيْ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: ١٠] وعلم أن موسى مُسْتَشْعِرٌ خِيفَةً أُخْرَى مِنْ ذَنْبِهِ فِي الرَّجُلِ الَّذِي وَكَزَّهُ فَقَضَى عَلَيْهِ؛ فقال: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ﴾ [النمل: ١١] أي توبةً وندماً؛ فإنه يخاف، وإني غفور رحيم.

وبعض النحويين يحمل (إلا من ظلم) بمعنى: ولا من ظلم، كقوله: ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ١٥٠]. على مذهب من تأول هذا في (إلا): كقوله في سورة الأنفال، بعد وصف المؤمنين: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنفال: ٥]. ولم يُشَبَّهْ قصة المؤمنين بإخراج الله إياه، ولكن الكلام مردود إلى معنى في أول السورة ومحمول عليه، وذلك: أن النبي ﷺ، رأى يوم بدر قلة المسلمين وكرهه كثير منهم للقتال، فَتَقَلَّ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا أَصَابَ، وجعل لكل من قتل قتيلاً كذا، ولمن أتى بأسير كذا؛ فكره ذلك قومٌ فتنازعوا واختلفوا وحاجوا النبي ﷺ، وجادلوه، فأنزل الله سبحانه: ﴿يَسْتُلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾: يجعلها لمن

يُشَاءُ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾. أَي فَرَّقُوا بَيْنَكُمْ عَلَى السَّوَاءِ ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ فيما بعد ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال: ١]؛ ووصف المؤمنين ثم قال: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ﴾ [الأنفال: ٥] يزيد: أَنْ كَرَاهَتَهُمْ لِمَا فَعَلْتَهُ فِي الْغَنَائِمِ كَكَرَاهَتِهِمْ لِلخُرُوجِ مَعَكَ، كَأَنَّهُ قَالَ: هَذَا مِنْ كَرَاهِيَتِهِمْ كَمَا أَخْرَجَكَ وَإِيَّاهُمْ رَبُّكَ وَهُمْ كَارِهُونَ.

ومن تتبع هذا من كلام العرب وأشعارها وجدده كثيراً.

قال الشاعر^(١):

فَلَا تَذْفِنُونِي إِنْ ذَفَنِي مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ، وَلَكِنْ خَامِرِي أُمُّ عَامِرٍ
يريد: لَا تَدْفِنُونِي وَلَكِنْ دَعُونِي لِتِي يَقَالُ لَهَا إِذَا صَيَدَتْ: خَامِرِي أُمُّ عَامِرٍ، يَعْنِي الضُّبُعُ، لِتَأْكُلَنِي.
وقال عنترة^(٢):

هَلْ تُبْلِغُنِي دَارَهَا شَذِيئَةً لَعِنْتُ بِمَخْرُومِ الشَّرَابِ مُصَرَّمٍ
يريد: دُعِيَ عَلَيْهَا بِأَنْ يَحْرُمَ ضَرْعُهَا أَنْ يَدْرَّ فِيهِ لَبَنٌ، فَاسْتَجِيبَ لِلدَّاعِي، فَلَمْ تَحْمَلْ وَلَمْ تُرْضَعْ.
ومثله قول الآخر^(٣):

(١) يروى البيت بلفظ:

لَا تَقْبِرُونِي إِنْ قَبَرِي مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ وَلَكِنْ أَبْشَرِي أُمُّ عَامِرٍ
والبيت من الطويل، وهو للشنفرى في ديوانه ص ٤٨، ولسان العرب (عمر)، ومقاييس اللغة ٢/ ٢١٧، وتاج العروس (عمر)، والأغاني ٢١/ ٢٠٥، وأمالى المرتضى ٢/ ٧٣، والبرصان والعرجان ص ١٦٦، ٣١١، وتمثال الأمثال ١/ ٣٤٠، وجمهرة الأمثال ٢/ ٣٠٥، والحماسة البصرية ١/ ٩٤، وخزانة الأدب ٣/ ٣٤٧، وديوان المتفصليات ص ١٩٧، وذيل الأمالي ص ٣٦، وشرح ديوان الحماسة للتبريزي ٢/ ٢٤، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٢/ ٤٨٧، والشعر والشعراء ١/ ٨٦، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢٣٤، وكتاب الصناعتين ص ١٨٣، وتفسير البحر المحيط ٢/ ٣٧٧، ومجمع البيان ١/ ٧٤، والحيوان ٦/ ٤٥٠، والطرائف الأدبية ص ٣٦.

(٢) البيت من الكامل، وهو في ديوان عنترة ص ١٩٩، وخزانة الأدب ٥/ ٣٦٩، ولسان العرب (صرم)، (لعن)، وكتاب الجيم ٣/ ٢١٦، وأساس البلاغة (صرم)، وشرح القصائد العشر ص ١٨٣، وأمالى المرتضى ٣/ ١٥٨.

(٣) قبله:

تَخْدِي بِهَا كُلَّ خَنْوْفٍ فَاسِجٍ

والرجز بلا نسبة في لسان العرب (فسج)، وتهذيب اللغة ١٠/ ٥٩٦.

مَلْعُونَةٌ بِمُعْرِ أَوْ خَاجٍ

أي: دُعِيَ عليها أن لا تحمل، وإن حملت: أن تُلْقِي ولدها لغير تمام؛ فإذا لم تحمل الناقة ولم تُرْضِع كان أقوى لها.

ومن أمثال العرب: (عسى الغُوَيْرُ أبُوساً)^(١) أي: أن يأتينا من قِبَل الغُوَيْرِ بأسٌ ومكروه. والغُوَيْر: ماء، ويقال: هو تصغير غار.

ومثله قوله سبحانه: ﴿قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [الأعراف: ٣٢].

أي هي للذين آمنوا - يعني في الدنيا - مشتركة، وفي الآخرة خالصة. ومنه قوله: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ﴾ [آل عمران: ١٧٥]. أي يخوفكم بأوليائه؛ كما قال سبحانه: ﴿لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ﴾ [الكهف: ٢] أي لينذركم ببأس شديد.

وقوله: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ﴾ [طه: ١٠٨] أي لا عوج لهم عنه. وقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ [فاطر: ١٠]. أي يعلم أن العزة لمن هي. وقوله: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِّزْقٍ﴾ [الذاريات: ٥٧] أي ما أريد أن يرزقوا أنفسهم. ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾ [الذاريات: ٥٧] أي ما أريد أن يطعموا أحداً من خلقي.

وأصل هذا: أن البشر عباد الله وعياله فمن أطعم عيال رَجُلٍ ورزقهم، فقد رزقه وأطعمه، إذ كان رزقهم عليه.

ومنه قوله سبحانه: ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ﴾ [النمل: ٢٥] أراد: ألا يا هؤلاء اسجدوا لله.

وقال الشاعر^(٢):

يَا دَارَ سَلَمَى يَا اسْلَمِي ثُمَّ اسْلَمِي

(١) انظر المثل في جمهرة أمثال العرب ص ١٤٣، ومجمع الأمثال ١/٤٧٧، ولسان العرب (غور).

(٢) يليه:

بِسْمِ سَمٍ وَعَنْ يَمِينِ سَمِ سَمٍ

والرجز للعجاج في ديوانه ١/٤٤٢، والأشباه والنظائر ٢/١٤٥، والإنصاف ١/١٠٢، وجمهرة اللغة ص ٢٠٤، ٦٤٩، والخصائص ٢/١٩٦، ولسان العرب (سمسم)، وتاج العروس (سمسم)، ولرؤية في ملحقات ديوانه ص ١٨٣، وبلا نسبة في الخصائص ٢/٢٧٩، ولسان العرب (علم).

ومن الاختصار: القَسَمُ بلا جواب إذا كان في الكلام بعده ما يدلُّ على الجواب .

كقوله: ﴿قَدْ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۝١ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ۝٢ أَوَدَا مَتَنًا﴾ [ق: ١، ٣] نبعث . ثم قالوا: ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ [ق: ٣] أي: لا يكون .

وكذا قوله عز وجل: ﴿وَاللَّعْنَتِ غَرْقًا ۝١ وَاللَّيْطَلَتِ نَشْطًا ۝٢ وَالنَّيْبَتِ سَبًّا ۝٣ قَالَ الَّذِينَ يَرْتَابُونَ إِنَّهُمْ لَبَشِيرٌ مِنْكُمْ فَذَرْهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۝٤ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝٥﴾ [النازعات: ١، ٥] . ثم قال: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّجِفَةُ ۝٦﴾ [النازعات: ٦] . ولم يأت الجواب لعلم السامع به؛ إذ كان فيما تأخر من قوله دليل عليه؛ كأنه قال: والنَّازِعَاتِ وكذا وكذا، لتبعثن؛ فقالوا: ﴿أَوَدَا كُنَّا عِظَمًا خِزْرًا ۝١١﴾ [النازعات: ١١] بُعث؟! .

ومن الاختصار قوله: ﴿إِلَّا كَبَسِطَ كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ﴾ [الرعد: ١٤] أراد: كباسط كفيه إلى الماء ليقبض عليه فيبلغه فاه .

قال ضابئي^(١):

فَأِنِّي وَإِيَّاكُمْ وَشَوْقًا إِلَيْكُمْ كَقَابِضِ مَاءٍ لَمْ تَسِفْهُ أَنْامِلُهُ

و (العرب) تقول لمن تعاطى ما لا يجد منه شيئاً: هو كالقابِضِ على الماء .

ومنه: أن تحذف (لا) من الكلام والمعنى إثباتها .

كقوله سبحانه: ﴿تَاللَّهِ تَقْتَتُوا تَذَكَّرُ يُوْسُفُ﴾ [يوسف: ٨٥] أي لا تزال تذكر يوسف .

وهي تحذف مع اليمين كثيراً .

قال الشاعر^(٢):

- (١) البيت من الطويل، وهو لضابئي بن الحارث البرجمي في لسان العرب (وسق)، ومقاييس اللغة ٦/ ١٠٩، وتاج العروس (وسق)، وبلا نسبة في تهذيب اللغة ٩/ ٢٣٦، وأساس البلاغة (وسق) .
- (٢) البيت من الطويل، وهو لامرئ القيس في ديوانه ص ٣٢، وخزانة الأدب ٩/ ٢٣٨، ٢٣٩، ١٠/ ٤٣، ٤٤، ٤٥، والخصائص ٢/ ٢٨٤، والدرر ٤/ ٢١٢، وشرح أبيات سيبويه ١/ ٢٢٠، وشرح التصريح ١/ ١٨٥، وشرح شواهد المغني ١/ ٣٤١، وشرح المفصل ٧/ ١١٠، ٨/ ٣٧، ٩/ ١٠٤ والكتاب ٣/ ٥٠٤، ولسان العرب (يمن)، واللمع ص ٢٥٩، والمقاصد النحوية ٢/ ١٣، وبلا نسبة في أوضح المسالك ١/ ٢٣٢، وخزانة الأدب ١٠/ ٩٣، ٩٤، وشرح الأشموني ١/ ١١٠، ومغني اللبيب ٢/ ٦٣٧، والمقتضب ٢/ ٣٦٢، وجمع الهوامع ٢/ ٣٨ .

فَقُلْتُ يَمِينَ اللَّهِ أَبْرَحُ قَاعِدًا وَلَوْ ضَرَبُوا رَأْسِي لَدَيْكَ وَأَوْصَالِي
وقال آخر^(١):

فَلَا وَأَبِي دَهْمَاءَ زَالَتْ عَزِيزَةٌ عَلَى قَوْمِهَا مَا قَتَلَ الزُّنْدَ قَادِحُ
ومنه قوله: ﴿يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾ [النساء: ١٧٦]، أي: لثلاثا تضلوا. و ﴿إِنَّ
اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ [فاطر: ٤١]، أي: لثلاثا تزولا.
وقوله: ﴿كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ﴾ [الحجرات: ٢]، أي: لا تحبط
أعمالكم.

ومن الاختصار أن تضمير لغير مذكور.

كقوله جل وعز: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [ص: ٣٢] يعني: الشمس، ولم يذكرها
قبل ذلك.

وقوله: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكُوا عَلَى ظُهُرِهَا مِنْ دَابَنٍ﴾
[فاطر: ٤٥]، يريد: على الأرض.

وقال: ﴿فَأَنزَلَ بِهِ نَقْعًا﴾ [العاديات: ٤]، يعني: بالوادي.

وقال: ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِيَ بِهِ﴾ [القصص: ١٠]، أي بموسى: أنه ابنها.

وقال: ﴿وَالْتَهَارِ إِذَا جَلَّتْهَا﴾ [الشمس: ٣]، يعني: الدنيا أو الأرض.

وكذلك قوله: ﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ [الشمس: ١٥]، أي: عُقْبَى هذه الفَعْلَة.

وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١]، يعني: القرآن. فكنى في أول

السورة.

قال حُمَيْدُ بْنُ ثَوْرٍ فِي أَوَّلِ قَصِيدَةٍ^(٢):

(١) روى البيت بلفظ:

لعمر أبي الدهماء زالت عزيزة على أهلها ما قتل الزند قادح
والبيت من الطويل، وهو لثميم بن مقبل في ملحق ديوانه ص ٣٥٨، وبلا نسبة في تذكرة النحاة
ص ٢٨٧، وخزانة الأدب ٩/ ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٣، ١٠/ ١٠٠، ١٠١، والدرر ٦/ ٢١٧، وشرح
شواهد المغني ص ٨٢٠، ومغني اللبيب ص ٣٩٣، والمقرب ١/ ٩٤، وجمع الهوامع ٢/ ١٥٦.

(٢) البيت من الطويل، وهو لحميد بن ثور في ديوانه ص ٧٣، ولسان العرب (نضج)، ومجمل اللغة
(نضج)، وديوان الأدب ٢/ ٣٤٤، وللحطيط في ملحق ديوانه ص ٢٥٢، ولسان العرب (نضج)،
وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٣/ ٣٣٠، ومجمل اللغة ٣/ ٢٣٤.

وَصَهْبَاءٌ مِنْهَا كَالسَّفِينَةِ تَضَجَّتْ بِهِ الْحَمْلُ حَتَّى رَادَ شَهْرًا عَدِيدُهَا
أراد: وصهباء من الإبل.

وقال حاتم^(١):

أَمَاوِيٍّ مَا يُغْنِي الثَّرَاءُ عَنِ الْفَتَى إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ
يعني النفس.

وقال لبيد^(٢):

حَتَّى إِذَا أَلَقْتُ يَدًا فِي كَافِرٍ وَأَجَنَّ عَوَزَاتِ الثُّغُورِ ظِلَامُهَا
يعني الشمس بدأت في المغيب.

وقال طرفة^(٣):

أَلَا لَيْتَنِي أَفْدِيكَ مِنْهَا وَأَفْتَدِي

يعني: من الفلاة.

وأنشد الفراء^(٤):

إِذَا نُهِيَ السَّفِينَةُ جَرَى إِلَيْهِ وَخَالَفَ، وَالسَّفِينَةُ إِلَى خِلَافٍ

(١) البيت من الطويل، وهو لحاتم الطائي في ديوانه ص ١٩٩، والأغاني ٢٩٥/١٧، وجمهرة اللغة ص ١٠٣٤، ١١٣٣، وخزانة الأدب ٢١٢/٤، والدرر ٢١٥/١، والشعر والشعراء ٢٥٢/١، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢٦١، ولسان العرب (قرن)، وأساس البلاغة (حشر)، وبلا نسبة في لسان العرب (حشرج)، وجمع الهوامع ٦٥/١.

(٢) البيت من الكامل، وهو للبيد في ديوانه ص ٣١٦، ولسان العرب (كفر)، (يدي)، وتاج العروس (كفر)، وكتاب الجيم ١٦٨/٣، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ١٩١/٥، ومجمل اللغة ٢٣٦/٤.

(٣) صدر البيت:

على مثلها أمضي إذا قال صاحبي

والبيت من الطويل، وهو لطرفة بن العبد في ديوانه ص ٢٩، والدرر ٢٦٩/٢، وبلا نسبة في الإنصاف ٩٦/١.

(٤) البيت من الوافر، وهو لأبي قيس بن الأسلت الأنصاري في إعراب القرآن ص ٩٠٢، والأشباه والنظائر ١٧٩/٥، وأمالى المرتضى ٢٠٣/١، والإنصاف ١٤٠/١، وخزانة الأدب ٣٦٤/٣، ٣٦٤/٤، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، والخصائص ٤٩/٣، والدرر ٢١٦/١، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ص ٢٤٤، ومجالس ثعلب ص ٧٥، والمحتسب ١٧٠/١، ٣٧٠/٢، وجمع الهوامع ٦٥/١، ومعاني القرآن للفراء ١٠٤/١، وأمالى ابن الشجري ٢٧٣/١، والعمدة ٢٦٣/٢، ومجمع البيان ١٠٠/١، وتفسير الطبري ٣٢٣/٢، ١٢٨/٣، ١٥٢/٤.

أراد: جرى إلى السَّقه.

وقال الله عز وجل في أول سورة الرحمن: ﴿فَيَأْتِي ٱلْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (الرحمن: ١٣) ولم يذكر قبل ذلك إلا الإنسان، ثم خاطب الجآن معه لأنه ذكرهم بعد، وقال: ﴿وَخَلَقَ ٱلْجَآنَ مِن مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ﴾ (الرحمن: ١٥).
قال القراء: ومثله قول المثلث العبيدي^(١):

فَمَا أَذْرِي إِذَا يَمُمْتُ أَزْضاً أُرِيدُ الْخَيْرَ: أَيُّهُمَا يَلِينِي؟
أَلْخَيْرُ الَّذِي أَنَا أَبْتَغِيهِ؟ أَمُ الشَّرُّ الَّذِي هُوَ يَتَغْنِينِي؟
فكنى عن الشر وقَرَنه في الكتابة بالخير قبل أن يذكره، ثم أتى به بعد ذلك.
ومن ذلك حذف الصفات.

كقول الله سبحانه: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ (المطففين: ٣) أي: كالوا لهم أو وزنوا لهم.
وقوله: ﴿وَٱلْخَنَازِ مُوسَىٰ قَوْمُهُ سَبْعِينَ رَجُلًا﴾ (الأعراف: ١٥٥). أي اختار منهم.
وقال العجاج^(٢):

تَحْتَ الَّذِي اخْتَارَ لَهُ ٱللَّهُ الشَّجَرَ

أي اختار له من الشجر:

وكقوله: ﴿ٱلَّذِينَ إِن مَّكَّنَّاهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ (الحج: ٤١) أي: مكنا لهم. والعرب تقول: عَدَدْتُكَ مائة، أي عددت لك، وأستغفر الله ذنبي.

قال الشاعر^(٣):

- (١) البيتان من الوافر، وهما للمثلث العبيدي في ديوانه ص ٢١٢، ٢١٣، وخزانة الأدب ٣٧/٦، ١١/٨٠، وشرح اختيارات المفضل ص ١٢٦٧، وشرح شواهد الشافعية ص ١٨٨ (البيت الثاني فقط)، وشرح شواهد المغني ١/١٩١، ١٩٢، والشعر والشعراء ١/٤٠٣، ولسان العرب (أنم)، والبيت الثاني للمثلث العبيدي أو لسحيم بن وثيل أو لأبي زيد الطائي في المقاصد النحوية ١/١٩٢، والبيت الأول بلا نسبة في تخلص الشواهد ١٤٥، وخزانة الأدب ٣٧/٦.
(٢) الرجز للعجاج في ديوانه ١/٨-١٠، ولسان العرب (ثبت) (شبر)، وكتاب العين ٨/٤٠٢، وبلا نسبة في لسان العرب (خير)، وتاج العروس (خير)، وتهذيب اللغة ٧/٥٤٧.
(٣) البيت من البسيط، وهو بلا نسبة في أدب الكاتب ص ٥٢٤، والأشباه والنظائر ٤/١٦، وأوضح المسالك ٢/٢٨٣، وتخلص الشواهد ص ٤٠٥، وخزانة الأدب ٣/١١١، ٩/١٢٤، والدرر ٥/ =

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُخَصِّصَهُ رَبِّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُ
 وشبعت خُبْرًا وَلَحْمًا، وشربْتُ وَرَوَيْتُ مَاءً وَلَبِنًا وَتَعَرَّضْتُ مَعْرُوفَكَ، وَنَزَلْتُكَ
 وَنَأَيْتُكَ، وَبِثُّ الْقَوْمِ، وَغَالَيْتُ السَّلْعَةَ، وَتَوَيْتُ الْبَصْرَةَ وَسَرَقْتُكَ مَالًا، وَسَعَيْتُ الْقَوْمِ،
 وَاسْتَجَبْتُكَ.
 قال الشاعر^(١):

وَدَاعٍ دَعَا يَا مَنْ يُجِيبُ إِلَى التَّدَى فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَلِكَ مُجِيبُ
 وقوله جل وعز: ﴿إِنَّ أَلْعَهْدَ كَانَ مَسْثُولًا﴾ [الإسراء: ٣٤]. أي: مسؤولاً عنه.
 قال أبو عبيدة: يقال: (لَتُسْأَلَنَّ عَهْدِي) أي عن عهدي.

ومن الاختصار قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالََةَ
 وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾ [النساء: ٤٤]. أراد: يشترون الضلالة بالهدى، فحذف
 (الهدى) أي يستبدلون هذا بهذا.

ومثله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى﴾ [البقرة: ١٦].

ومن الاختصار قوله: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الصافات: ١٠٨]. أي: أبقينا له
 ذكراً حسناً في الآخرين، كأنه قال: تركنا عليه ثناء حسناً، فحذف الثناء الحسن لعلم
 المخاطب بما أراد.

ومن الاختصار قوله: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ يَعْلَمُ﴾ [النساء: ١٦٦].
 لأنه لما أنزل عليه: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾
 [النساء: ١٦٣] قال المشركون: ما نشهد لك بهذا، فمن يشهد لك به؟ فترك ذكر قولهم

⁼ ١٨٦، وشرح أبيات سيبويه ٤٢٠/١، وشرح التصريح ٣٩٤/١، وشرح شذور الذهب ص ٤٧٩،
 وشرح المفصل ٦٣/٧، ٥١/٨، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٨١، والكتاب ٣٧/١، ولسان
 العرب (غفر)، والمقاصد النحوية ٢٢٦/٣، والمقتضب ٣٢١/٢، وجمع الهوامع ٨٢/٢، وأمالى
 المرتضى ٤٧/٣، ومعاني القرآن للفراء ٢٣٣/١، وتفسير الطبري ٥٦/١، ٨٢/٢، وتفسير البحر
 المحيط ٣٦١/١.

(١) البيت من الطويل، وهو لكعب بن سعد الغنوي في الأصمعيات ص ٩٦، ولسان العرب (جوب)،
 والنتيب والإيضاح ٥٥/١، وجمهرة أشعار العرب ص ٧٠٥، وتاج العروس (جوب)، وأمالى القالي
 ١٥١/٢، ومجاز القرآن ٢٧/١، ١٠٧/٢، والاقتضاب ص ٤٥٩، وشرح شواهد المغني
 ص ٢٣٩، وبلا نسبة في تهذيب اللغة ٢١٩/١١، وأمالى المرتضى ٦٠/٣، وتفسير الطبري ١/
 ١٠٩، وتفسير البحر المحيط ٤٧/٢، ومجمع البيان ٢٧٨/١.

وأنزل: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [النساء: ١٦٦]. يدل ذلك على هذا أن (لَكِنَّ) إنما تجيء بعد نفي لشيء فيوجب ذلك الشيء بها.

ومن الاختصار قوله: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ﴾ [المائدة: ٣١]. أراد: فبعث الله غراباً يبحث التراب على غراب مبيت ليواريه، ﴿لِيُرِيَهُمْ كَيْفَ يُوَارَى سَوْءَ أَخِيهِ﴾ [المائدة: ٣١].

ومنه قوله: ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾ [المائدة: ٥٢] أي في مرضاتهم.

باب تكرار الكلام والزيادة فيه

وأما تكرار الأنباء والقصص، فإن الله تبارك وتعالى أنزل القرآن نجوماً في ثلاث وعشرين سنة، بفرضٍ بعد فرض: تيسيراً منه على العباد، وتدريباً لهم إلى كمال دينه، ووعظٍ بعد وعظ: تنبيهاً لهم من سِنَّةِ الْغَفْلَةِ، وَشَحْذاً لقلوبهم بِمُتَجَدِّدِ الموعظة، وناسخٍ بعد منسوخ: استيعاباً له واختباراً لبصائرهم. يقول الله عز وجل: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾ [الفرقان: ٣٢].

الخطاب للنبي، ﷺ، والمراد بالتثبيت هو والمؤمنون.

وكان رسول الله، ﷺ، يتخَوَّلُ أصحابه بالموعظة مخافة السأمة عليهم^(١)، أي يتعهدهم بها عند الغفلة ودُّثُورِ القلوب.

ولو أتاهم القرآن نَجْماً واحداً لَسَبَقَ حدوث الأسباب التي أنزله الله بها، وَلَثَقَلَتْ جُمْلَةُ الفرائض على المسلمين، وعلى من أراد الدخول في الدين، ولبطل معنى التنبيه، وفسد معنى النسخ؛ لأن المنسوخ يُعْمَلُ به مدة ثم يُعمل بناسخه بعده. وكيف يجوز أن ينزل القرآن في وقت واحد: افعلوا كذا ولا تفعلوه؟.

ولم يفرض الله على عباده أن يحفظوا القرآن كله، ولا أن يختموه في التعلم، وإنما أنزله ليعملوا بِمُخَرِّمِهِ، ويؤمنوا بِمُتَشَابِهِهِ، ويأثموا بِأَمْرِهِ. وينتهوا بِزَجْرِهِ: ويحفظوا للصلاة مقدار الطاقة، ويقرؤوا فيها الميسور.

قال الحسن: نزل القرآن لِيُعْمَلَ به، فاتخذ الناس تِلَاوَتَهُ عَمَلًا.

وكان أصحاب رسول الله، ﷺ، ورضي عنهم - وهم مصابيح الأرض وقادة الأنام ومُنْتَهَى العلم - إنما يقرأ الرَّجُلُ منهم السورتين، والثلاث، والأربع، والبعضَ والشطر

(١) لفظ الحديث: عن عبد الله بن مسعود، قال: كان رسول الله ﷺ يتخَوَّلنا بالموعظة مخافة السأمة علينا. أخرجه البخاري في العلم باب ١١، ١٢، ومسلم في المناقبة حديث ٨٢، ٨٣، والترمذي في الأدب باب ٧٢، وأحمد في المسند ١/٣٧٧، ٣٧٨، ٤٢٥، ٤٢٧، ٤٤٠، ٤٤٣، ٤٦٢، ٤٦٥، ٤٦٦.

من القرآن، إلا نفرأ منهم وفقهم الله لجمعه، وسهّل عليهم حفظه.

قال أنس بن مالك: كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جَدَّ فينا. أي جلّ في عيوننا، وعظّم في صدورنا.

قال الشَّعْبِي: توفي أبو بكر، وعمر، وعلي، رحمهم الله، ولم يجمعوا القرآن. وقال: لم يختمه أحد من الخلفاء غير عثمان.

وروي عن شريك، عن اسماعيل بن أبي خالد أنه قال:

سمعت الشَّعْبِي يحلف بالله، عز وجل؛ لقد دخل عليّ حُفْرَتُهُ وما حفظ القرآن. وكانت وفود العرب تردّ على رسول الله، ﷺ للإسلام، فيُقرئهم المسلمون شيئاً من القرآن، فيكون ذلك كافياً لهم.

وكان يبعث إلى القبائل المتفرقة بالسور المختلفة، فلو لم تكن الأنبياء والقصص مُثَنَّا ومكررة لَوَفَّعَتْ قصّة موسى إلى قوم، وقصة عيسى إلى قوم، وقصة نوح إلى قوم، وقصة لوط إلى قوم.

فأراد الله، بلطفه ورحمته، أن يشهر هذه القصص في أطراف الأرض ويُلقِّيها في كل سمع، ويثبتها في كل قلب، ويزيد الحاضرين في الإفهام والتحذير.

وليست القصص كالقروض؛ لأنّ كُتِبَ رسول الله، ﷺ كانت تُنفَّذُ إلى كل قوم بما فرضه الله عليهم من الصلاة، وعددها وأوقاتها، والزكاة وسنتها، وصوم شهر رمضان، وحج البيت. وهذا ما لا تُعرف كفيته من الكتاب، ولم تكن تنفذ بقصة موسى وعيسى ونوح وغيرهم من الأنبياء. وكان هذا في صدر الإسلام قبل إكمال الله الدين، فلما نشره الله عز وجل في كل قطر، وبثّه في آفاق الأرض، وعلم الأكابر الأصاغر، وُجِّعَ القرآن بين الدُّفَّتَيْنِ -: زال هذا المعنى، واجتمعت الأنبياء في كل مصر وعند كل قوم.

وأما تكرار الكلام من جنس واحد وبعضه يجزىء عن بعض، كتكراره في: ﴿قُلْ يَتَّخِذُ الْكَافِرُونَ﴾ [الكافرون: ١] وفي سورة الرحمن بقوله: ﴿فَيَأْتِيْ أَلَاءَ رَبِّكَمَا تَكْذِبَانِ﴾ [الرحمن: ١٣] فقد أَعْلَمْتُكَ أَنَّ القرآن نزل بلسان القوم، وعلى مذاهبهم. ومن مذاهبهم التكرار: إرادة التوكيد والإفهام، كما أن من مذاهبهم الاختصار: إرادة التخفيف والإيجاز؛ لأن افتتان المتكلم والخطيب في الفنون، وخروجه عن شيء إلى شيء - أحسن من اقتصاره في المقام على فنّ واحد.

وقد يقول القائل في كلامه: والله لا أفعله، ثم والله لا أفعله. إذا أراد التوكيد وحسن الأطماع من أن يفعل. كما يقول: والله أفعله، بإضمار (لا) إذا أراد الاختصار.

قال الله عز وجل: ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ (٣) ثم ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ (٤) [التكاثر: ٣، ٤].

وقال: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (٥) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾ [الشرح: ٥، ٦].

وقال: ﴿أَوَلَيْكَ فَأْوَى﴾ (٣٤) ثُمَّ أَوَلَيْكَ فَأْوَى ﴿٣٥﴾ [القيامة: ٣٤، ٣٥].

وقال: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْآزِلِ﴾ (١٧) ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْآزِلِ ﴿١٨﴾ [الانفطار: ١٧، ١٨] كل هذا يراد به التأكيد للمعنى الذي كرر به اللفظ.

وقد يقول القائل للرجل: اعجل اعجل، وللرامي: ارم ارم.
وقال الشاعر^(١):

كَمْ نِعْمَةٍ كَانَتْ لَكُمْ كَمْ كَمْ وَكَمْ
وقال الآخر^(٢):

هَلَّا سَأَلْتَ جُمُوعَ كُنْ
دَةَ يَوْمَ وَلَوْ أَيْنَ أَيْنَا
وقال عوف بن الحر^(٣):

وَكَادَتْ فَرَارُهُ تَضْلِي بِنَا
فَأَوَّلَى فَرَارُهُ أَوَّلَى فَرَارَا
وربما جاءت الصفة فأرادوا توكيدها، واستوحشوا من إعادتها ثانية لأنها كلمة واحد، فغَيَّرُوا منها حرفاً، ثم أتبعوها الأولى.

كقولهم: (عَطَشَانُ نُطَشَان) كرهوا أن يقولوا: عَطَشَان عَطَشَان، فأبدلوا من العين نوناً.

وكذلك قولهم: (حَسَنٌ بَسَن) كرهوا أن يقولوا: حَسَنٌ حَسَنٌ، فأبدلوا من الحاء باء. و (شَيْطَانٌ لَيْطَان) في أشباه له كثيرة.

(١) الرجز بلا نسبة في أمالي المرتضى ١/ ٨٤، وكتاب الصناعتين ص ١٩٣، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٧٧.

(٢) تقدم البيت مع تخريجه، وهو لعبيد بن الأبرص.

(٣) البيت من المتقارب، وهو في المفضليات ص ٤١٦، ومعجم البلدان ٣/ ٣٠٥، والكتاب ١/ ٣٣١، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٩٤، وإعجاز القرآن ص ٩٤.

ولا موضع أولى بالتكرار للتوكيد من السبب الذي أنزلت فيه: ﴿قُلْ يَكْفُرُونَ﴾ [الكافرون: ١] لأنهم أرادوه على أن يعبد ما يعبدون، ليعبدوا ما يعبد، وأبدؤوا في ذلك وأعادوا، فأراد الله، عز وجل، حَسَمَ أطماعهم وإكْذَابَ طُنُونِهِمْ، فأبدأ وأعَادَ في الجواب. وهو معنى قوله: ﴿وَدُّوا لَوْ تَدَّهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ [القلم: ٩] أي تلمين لهم في دينك فيلينون في أديانهم.

وفيه وجه آخر، وهو: أن القرآن كان ينزل شيئاً بعد شيء وآية بعد آية، حتى لربما نزل الحرفان والثلاثة.

قال زيد بن ثابت: كنت أكتب لرسول الله ﷺ: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾. فجاء عبد الله ابن أم مكتوم فقال: يا رسول الله إني أحب الجهاد في سبيل الله، ولكن بي من الضر ما ترى. قال زيد: فَتَقُلْتُ فَخِذْ رسول الله ﷺ، على فخذي حتى خشيت أن ترَضَّها، ثم قال: اكْتُبْ: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٩٥].

وروى عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة، عن الحسن أنه قال في قول الله عز وجل: ﴿وَزَلَّزَلْنَاهُ زَلْزِيلًا﴾ [الفرقان: ٣٢] قال: كان ينزل آية وآيتين وآيات، جواباً لهم عما يسألون ورداً على النبي ﷺ. وكذلك معنى قوله سبحانه: ﴿وَزَلَّزَلْنَاهُ زَلْزِيلًا﴾ [الإسراء: ١٠٦] شيئاً بعد شيء.

فكان المشركين قالوا له: أسلمنا ببعض آلهتنا حتى نؤمن بآلهك، فأنزل الله: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ ② وَلَا أَنْتَ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ③ [الكافرون: ٢، ٣]. يريد إن لم تؤمنوا حتى أفعل ذلك. ثم غَبَرُوا مَدَّةً من المدد وقالوا: تعبد آلهتنا يوماً أو شهراً أو حولاً، وتعبد إلهك يوماً أو شهراً أو حولاً، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ﴾ ④ وَلَا أَنْتَ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ⑤ [الكافرون: ٤، ٥]. على شريطة أن تؤمنوا به في وقت وتشركوا به في وقت.

قال أبو محمد: وهذا تمثيل أردت أن أريك به موضع الإمكان.

وأما تكرار ﴿فَإِنِّي آتٍ بكم بآية﴾ ⑥ رَيْكُمَا تَكْذِبَانِ ⑦ [الرحمن: ١٣] فإنه عُدَدٌ في هذه السورة نِعْمَاء، وأدْكَرُ عبادَه آلاءه، ونبههم على قدرته ولطفه بخلقه، ثم أتبع ذكر كل خَلَّة وصفها بهذه الآية، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين؛ لِيَفْقَهُمُ النِّعَمَ وَيُقَرَّرَ بِهَا، وهذا كقولك للرجل أجل أحسنت إليه دهرك وتابعت عنده الأيدي، وهو في ذلك

يُنْكِرُ وَيَكْفُرُ: أَلَمْ أَبُوءْكَ مَثَرًا وَأَنْتَ طَرِيدٌ؟ أَفَتُنْكِرُ هَذَا؟ و: أَلَمْ أَحْمِلْكَ وَأَنْتَ رَاجِلٌ؟ أَلَمْ أَحْجِ بِكَ وَأَنْتَ صَرُورَةٌ؟ أَفَتُنْكِرُ هَذَا؟

ومثل ذلك تكرار ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ [القمر: ١٥، ١٧، ٢٢، ٣٢، ٤٠، ٥١] في سورة (اقتربت الساعة) أي: هل من مُعْتَبِرٍ وَمُتَعَذِّ؟

وأما تكرار المعنى بلفظين مختلفين؛ فلاشباع المعنى والاتساع في الألفاظ.

وذلك كقول القائل: أَمُرُّكَ بِالْوَفَاءِ، وَأَنْهَاكَ عَنِ الْغَدْرِ. وَالْأَمْرُ بِالْوَفَاءِ هُوَ النِّهْيُ عَنِ الْغَدْرِ. و: أَمَرَكُمُ بِالْتَّوَاضُّعِ، وَأَنْهَاكُمُ عَنِ التَّقَاطُعِ. وَالْأَمْرُ بِالتَّوَاضُّعِ هُوَ النِّهْيُ عَنِ التَّقَاطُعِ.

وكقوله سبحانه: ﴿فِيهَا فَكِكَةٌ وَنَخْلٌ وَرَمَانٌ﴾ [الرحمن: ٦٨]. والنخل والرمان من الفاكهة، فأفردهما عن الجملة التي أدخلهما فيها؛ لفضلهما وحسن موقعهما.

وقوله سبحانه: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة: ٢٣٨] وهي منها، فأفردها بالذكر ترغيباً فيها، وتشديداً لأمرها، كما تقول: إيتني كل يوم، ويوم الجمعة خاصة.

وقال سبحانه: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ [الزخرف: ٨٠] والنجوى هو السر. وقد يجوز أن يكون أراد بالسر: ما أسرّوه في أنفسهم، وبالنجوى: ما تساروا به. وقال ذو الرمة^(١):

لَمِيَاءٌ فِي شَفَتَيْهَا حُوَّةٌ لَعَسَ وفي اللثاثِ وفي أنيابها شَبَبُ

واللَّعْسُ هُوَ: حُوَّةٌ، فكرر لما اختلف اللفظان.

ويمكن أن يكون لما ذكر الحُوَّةَ، خشي أن يتوهم السامع سواداً قبيحاً، فبيّن أنه لَعَسَ، واللَّعْسُ يُسْتَحْسَنُ فِي الشِّفَاهِ.

وأما الزيادة في التوكيد فكقوله سبحانه: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٧] لأن الرجل قد يقول بالمجاز: كلمت فلاناً، وإنما كان ذلك كتاباً أو إشارة على لسان غيره، فأعلمنا أنهم يقولون بألسنتهم.

(١) البيت من البسيط، وهو لذي الرمة في ديوانه ص ٣٢، والخصائص ٢٩١/٣، والدرر ٥٦/٦، ولسان العرب (شنب)، (لَعَسَ)، (حوا)، والمقاصد التحوية ٢٠٣/٤، وجمع الهوامع ١٢٦/٢، وبلا نسبة في شرح الأشموني ٤٣٨/٢.

وكذلك قوله: ﴿يَكْتُبُونَ أَلِكْتَبَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: ٧٩] لأن الرجل قد يكتب بالمجاز، وغيره الكاتب عنه.

ويقول الأُمي: كتبت إليك، وهذا كتابي إليك. وكل فعل أَمَرْتُ به فأنت الفاعل له، وإنَّ وَلِيَّهِ غَيْرُكَ. قال الله عز وجل: في التابوتِ: ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [البقرة: ٢٤٨].

قال ابن عباس رضي الله عنه في رواية أبي صالح عنه: هذا كما تقول: حَمَلْتُ إلى بلد كذا وكذا بُرّاً وقمحاً، وإنما تريد أَمَرْتُ بحمله.

فأعلمنا أنهم يكتبونه بأيديهم ويقولون: هو من عند الله. وقد علموا يقيناً - إذ كتبوا بأيديهم - أنه ليس من عند الله.

وقال تعالى: ﴿فَرَأَى عَلَيْهِمْ مَรِيئًا بِالْيَمِينِ﴾ [الصفات: ٩٣] لأن في اليمين القوة وشدة البطش، فأخبرنا عن شدة ضربه بها. وقال الشَّماخ^(١):

إِذَا مَا رَايَةً رُفِعَتْ لِمَجْدٍ تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ
أي أخذها بقوة ونشاط.

وقوله سبحانه: ﴿وَلَا ظَلِمَ يَظِلُّ بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: ٣٨]. كما تقول رأي عيني وسمعت أذني نفسي التي بين جنبي.

وقوله: ﴿وَلَكِنْ تَعَمَّى الْقُلُوبُ أَلَّتْ فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦]. كما تقول: نفسي التي بين جنبي.

وقال: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتَ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٦].

أراد تأكيد ما أوجبه عليه من الصيام بجمع العددين وذكره مُجْمَلًا، كما قال الشاعر^(٢):

(١) البيت من الوافر، وهو للشماخ في ديوانه ص ٣٣٦، ولسان العرب (عرب)، (يمن)، وتهذيب اللغة ٢٢١/٨، ٥٢٣/١٥، وجمهرة اللغة ص ٣١٩، ٩٩٤، وتاج العروس (عرب)، ومقاييس اللغة ٦/١٥٨، والإصابة ٤/٢٣٤، والشعر والشعراء ١/٢٧٨، وخزانة الأدب ١/٤٥٣، ٢/٢٢٣، وتفسير البحر المحيط ١/١٦٠، والعمدة ٢/١٣١، وأمالى القالي ١/٢٧٤، ونقد الشعر ص ٢٥، والبيت بلا نسبة في تفسير الطبري ٢٣/٣٢.

(٢) البيت من الوافر، وهو للفرزدق في ديوانه ص ٨٣٥، والموشح ص ١١٤، وتفسير البحر المحيط ٢/٧٩، ومجمع البيان ١/٢٩١، ولسان العرب (سهم)، وطبقات الشعراء ص ٣٨.

ثَلَاثٌ وَائْتِنَانِ فَهُنَّ خَمْسٌ وَسَادِسَةٌ تَمِيلُ إِلَى شَمَامٍ

وقد تزداد (لا) في الكلام والمعنى: طَرَحَهَا لِإِبَاءٍ فِي الْكَلَامِ أَوْ جَحَدٍ.

كقول الله عز وجل: ﴿وَمَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: ١٢]. أي ما منعك أن تسجد. فزاد في الكلام (لا) لأنه لم يسجد.

وقوله سبحانه: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ١٠٩] يريد وما يشعركم أنها إذا جاءت يؤمنون، فزاد (لا) لأنهم لا يؤمنون إذا جاءت.

ومن قرأها بكسر إنَّ، فإنه يجعل الكلام تاماً عند قوله: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ﴾ ثم يتبدى فيقول: ﴿إنها إذا جاءت لا يؤمنون﴾.

وقوله سبحانه: ﴿وَحَرَّمٌ عَلَى قَرَبَةٍ أَهْلُكُنَّ أَنْهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٥]. يريد أنهم يَرْجِعُونَ، فزاد (لا): لأنهم لا يرجعون.

وقوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ [الحديد: ٢٩]. يريد ليعلم أهل الكتاب أنهم لا يقدرُونَ، فزاد (لا) في أول الكلام؛ لأن في آخر الكلام جَحَدًا.

وكذلك قوله أبي النجم^(١):

فَمَا أَلْوَمُ الْبَيْضِ أَلَّا تَسْخَرَا

أي أن تسخرا، فزاد (لا) في آخر الكلام؛ للجمع في أوله.

وقول العجاج^(٢):

(١) يليه: لَمَّا رَأَى الْشَّمْطَ الْقَنْفَدَا

والرجز لأبي النجم في تاج العروس (قندر)، والخصائص ٢/ ٢٨٣، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٣٨، ومجاز القرآن ٢٦/ ١، وتفسير الطبري ٦٢/ ١، وبلا نسبة في لسان العرب (قندر)، وجمهرة اللغة ص ١١٤٧، ١١٨٥، والمخصص ٢/ ١٧٥، والأزهية ص ١٥٤، والجنى الداني ص ٣٠٣، والمحتسب ١/ ١٨١، والمقتضب ١/ ٤٧.

(٢) يليه: بِإِفْكَهِ حَتَّى رَأَى الصَّبِيحَ جَشْرَهُ

والرجز للعجاج في ديوانه ص ٢٠، ٢٢، والأزهية ص ١٥٤، والأشباه والنظائر ٢/ ١٦٤، وخزانة الأدب ٤/ ٥١، ٥٢، ٥٣، وشرح المفصل ٨/ ١٣٦، وتاج العروس (حور)، (لا)، وتهذيب اللغة ٥/ ٢٢٨، ١٥/ ٤١٨، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٣٨، والجمهرة ٢/ ١٤٦، ٣/ ٣٧٠، ومجاز القرآن ١/ ٢٥. والأضداد لابن الأنباري ص ١٨٦، وبلا نسبة في لسان العرب (حدر)، (غير)، (لا)، وخزانة الأدب ١١/ ٢٢٤، والخصائص ٢/ ٤٧٧، وجمهرة اللغة ص ٥٢٥، ومجمل اللغة ٢/ ١٢٠.

فِي بِئْرِ لَا حُورٍ سَرَى وَمَا شَعَرَ

فزاده (لا) في أول الكلام؛ لأن في آخره جحداً.

وأما زيادة (لا) في قوله: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ (١) وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ (٢)

[القيامة: ١، ٢].

وقوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِالشَّفَقِ﴾ (٣) [الانشقاق: ١٦]. و: ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ (٤)

[البلد: ١] -: فإنها زيدت في الكلام على نية الرد على المكذبين، كما تقول في الكلام: لا والله ما ذاك كما تقول. لو قلت: والله ما ذاك كما تقول، لكان جائزاً، غير أن إدخالك (لا) في الكلام أولاً، أبلغ في الرد.

وكان بعض النحويين يجعلها صلة. ولو جاز هذا لم يكن بين خبر فيه الجحد، وخبر فيه الإقرار - فزق.

و(ألا) تزد في الكلام للتنبيه.

كقوله: ﴿أَلَا حِينَ يَسْتَعْشُونَ ثِيَابَهُمْ﴾ [مرد: ٥] و: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا

عَنَّهُمْ﴾ [مرد: ٨].

وقال الشاعر^(١):

أَلَا أَيُّهَا الرَّاجِزِي أَخْضَرَ الْوَعَى وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ: هَلْ أَنْتَ مُخْلِدي

أراد أيها الزاجري أن أخضر الوعى فزاد (ألا) وحذف (أن).

والباء تزد في الكلام، والمعنى إلقاؤها.

كقوله سبحانه: ﴿تَنَبَّأُ بِالذُّهْنِ﴾ [المؤمنون: ٢٠].

وقوله: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: ١] أي اسم ربك.

(١) البيت من الطويل، وهو لطرفة بن العبد في ديوانه ص ٣٢، والإنصاف ٥٦٠/٢، وخزانة الأدب ١/١١٩، ٥٧٩/٨، والدرر ٧٤/١، وسر صناعة الإعراب ٢٨٥/١، وشرح شواهد المغني ٨٠٠/٢، والكتاب ٩٩/٣، ١٠٠، ولسان العرب (أنن)، (دنا)، والمقاصد النحوية ٤٠٢/٤، والمقتضب ٢/٨٥، ومجمع البيان ١٤٩/١، وبلا نسبة في خزانة الأدب ٤٦٣/١، ٥٠٧/٨، ٥٨١، ٥٨٥، والدرر ٣/٣٣، ٩٤/٩، ورصف المباني ص ١١٣، وشرح شذور الذهب ص ١٩٨، وشرح ابن عقيل ص ٥٩٧، وشرح المفصل ٧/٢، ٢٨/٤، ٥٢/٧، ومجالس ثعلب ص ٣٨٣، ومغني اللبيب ٣٨٣/٢، ٦٤١، وجمع الهوامع ١٧/٢، وصدر البيت بلا نسبة في الصحابي في فقه اللغة ص ١٠٤، ١٩٧.

و ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٦] أي يشربها.

﴿وَهَزَىٰ بِإِذْنِكَ مِجَنَّا نَحْنُ﴾ [مريم: ٢٥] أي هزى جذع.

وقال ﴿فَسَبِّحْهُ وَبُصِّرْهُ﴾ [٥] بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ ﴿٦﴾ [القلم: ٥، ٦] أي أيكم المفتون.

وقال الأعشى^(١):

ضَمِنْتُ بِرِزْقِ عِيَالِنَا أَرْمَاحُنَا

وقال الآخر^(٢):

نَضْرِبُ بِالسَّيْفِ وَنَزْجُو بِالْفَرْجِ

وقال امرؤ القيس^(٣):

هَضَرْتُ بِغُضْنِ ذِي شَمَارِيخٍ مَيَالٍ

أي: غُضْنَا.

(١) يروى البيت بتمامه:

ضمنت لنا أعجازه أرمأحنا
والبيت من الكامل، وهو للأعشى في ديوانه ص ٣٤، ولسان العرب (جرد)، وتهذيب اللغة ١٠/٦٤٠، وتاج العروس (جرد).

(٢) قبله:

نحن بنو جعدة أصحاب الفلخ
والرجز للنايعة الجعدي في ملحق ديوانه ص ٢١٦، والخزانة ٤/٥٩، ومعجم البلدان ٦/٣٩٢، وبلا نسبة في لسان العرب (الباء)، والمخصص ١٤/٧٠، وأدب الكاتب ص ٥٢٢، والإنصاف ١/٢٨٤، وخزانة الأدب ٩/٥٢٠، ٥٢١، ورصف المبانى ص ١٤٣، وشرح شواهد المغني ١/٣٣٢، ومعجم ما استعجم ص ١٠٢٩، ومغني اللبيب ١/١٠٨، وتاج العروس (فلج)، (الباء)، والاقتضاب ص ٤٥٨، والجواليقي ص ٣٨١، ومجاز القرآن ١/١٩٤، ٢/٥٦، ٢٦٤، وتفسير الطبري ١٨/١٢.

(٣) صدر البيت:

ولما تنازعنا الحديث وأسمحت

والبيت من الطويل، وهو لامرؤ القيس في ديوانه ص ٣٢، ولسان العرب (هصر)، والتنبيه والإيضاح ٢/٢٨، وتاج العروس (هصر)، وكتاب العين ٣/٤١١، والاقتضاب ص ٤٥٧-٤٥٨، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٦/٥٤، والمخصص ١٤/٧٠، ١٧٩، وتهذيب اللغة ٤/٣٤٦، ٦/١٠٧.

وقال أمية بن أبي الصلت^(١):

إِذْ يَسْفُونَ بِالْدَقِيقِ وَكَانُوا قَبْلُ لَا يَأْكُلُونَ شَيْئاً فَطِيرَا

وقال: ﴿تَلْقَوْنَ آلَهُمْ بِالْمَوَدَّةِ﴾ [المتحنة: ١].

وقوله: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَاكِ يُطْلَمِ﴾ [الحج: ٢٥].

و(من) قد تزداد في الكلام أيضاً، كقوله: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ [الذاريات: ٥٧] أي: ما أريد منهم رزقاً.

وتقول: ما أثنائي من أحد، أي أحد.

و(اللام) قد تزداد، كقوله سبحانه: ﴿لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٤].

و(الكاف) قد تزداد، كقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

و(على) قد تزداد. قال حميد بن ثور^(٢):

أَبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ سَرْحَةً مَالِكٍ عَلَى كُلِّ أَفْسَانٍ الْعِضَاءِ تَرَوْقُ

أراد: تروق كل أفنان.

و(عن) تزداد قال تعالى: ﴿يَخْلِقُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ [النور: ٦٣].

و(إنّ الثقيلة) تزداد كقوله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [الكهف: ٣٠].

وكذلك قوله: ﴿قُلْ إِنَّ أَلَمَتِ الَّذِي تُفْرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْقِيكُمْ﴾ [الجمعة: ٨].

وقال الشاعر^(٣):

إِنَّ الْخَلِيفَةَ إِنَّ اللَّهَ سَرَبَلَهُ سِرْبَالٌ مُلْكٍ بِهِ تُرْجَى الْخَوَاتِيمُ

و(إنّ الخفيفة) تزداد، كقول الشاعر^(٤):

- (١) البيت من الخفيف، وهو في الاقتضاب ص ٤٥٦.
- (٢) البيت من الطويل، وهو لحميد بن ثور في ديوانه ص ٤١، وأدب الكاتب ص ٥٢٣، وأساس البلاغة (روق)، والجنى الداني ص ٤٧٩، والدرر ٤/١٣٧، وشرح التصريح ٢/١٥، وشرح شواهد المغني ١/٤٢٠، ولسان العرب (سرح)، ومغني اللبيب ١/١٤٤، وبلا نسبة في جواهر الأدب ص ٣٧٧، وخزانة الأدب ٢/١٩٤، ١٠/١٤٤، ١٤٥، وشرح الأشموني ٢/٢٩٤.
- (٣) البيت من البسيط، وهو لجريز في ديوانه ص ٦٧٢، وخزانة الأدب ١٠/٣٦٤-٣٦٨، وبلا نسبة في أمالي الزجاجي ص ٦٢، وتذكرة النحاة ص ١٣٠، ولسان العرب (ختم).
- (٤) البيت من الكامل، وهو لدريد بن الصمة في ديوانه ص ٣٤، والأغاني ١٠/٢٢، وإصلاح المنطق =

مَا إِنْ رَأَيْتُ وَلَا سَمِعْتُ بِهِ كَالْيَوْمِ هَانِيءٌ أَيُّنُقِي جُزْبِ

وقال عز وجل: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيْمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ﴾ [الاحقاف: ٢٦].

وقال بعضهم: أراد فيما مَكَّنَّاكُمْ فيه، و(إن) زائدة.

وقال بعضهم: هي بمعنى مَكَّنَّاهُمْ فيما لم نُمكنكم فيه.

و(إذ) قد تزداد، كقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ﴾ [البقرة: ٣٠].

﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِابْنِهِ﴾ [لسان: ١٣]. أي: وقال.

وقال ابن ميادة^(١):

إِذْ لَا يَزَالُ قَائِلُ: أِبْنُ أِبْنِ

و(ما) قد تزداد، كقوله: ﴿قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَدِيرِينَ﴾ [المؤمنون: ٤٠] و ﴿أَيُّمَا مَا

تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء: ١١٠].

و (واو النسق) قد تزداد حتى يكون الكلام كأنه لا جواب له، كقوله: ﴿حَقَّقْ إِذَا

جَاءُوهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا﴾ [الزمر: ٧٣]. والمعنى: قال لهم خزنتها.

وقوله: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِوَدِّهِمْ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غُبَابٍ وَآزَجْنَا إِلَيْهِ﴾ [يوسف: ١٥].

وقوله سبحانه: ﴿فَلَمَّا أَتَيْنَاكَ وَلَمْ نَكُنْ لَكَ الْبُحِينَ﴾ [الصفوات: ١٠٣، ١٠٤].

وكقوله: ﴿حَقَّقْ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ [٩٦]

وَأَقْرَبَ الْوَعْدِ الْحَقُّ﴾ [الأنبياء: ٩٦، ٩٧].

وقوله: ﴿أَتَبِعُوا سَبِيلَنَا وَلَنَحْمِلَ خَطِيئَتَكُمْ﴾ [العنكبوت: ١٢] أي: لنَحْمِلَ خطاياكم

عنكم.

قال امرؤ القيس^(٢):

= ص ١٢٧، وشرح شواهد الإيضاح ص ٥٧٨، وشرح شواهد المغني ص ٩٥٥، وشرح المفصل

١٢٨/٨، وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ١٨٨/٢، وجمهرة اللغة ص ٣٧٤، ومغني اللبيب ص ٦٧٩.

(١) يروى الرجز بتمامه:

إِذَا يَزَالُ قَائِلُ أِبْنُ أِبْنِ هَزْدَلَةَ الْمَشَاةِ عَنْ ضُرْسِ اللَّيْنِ

والرجز لابن هرمة في ديوانه ص ٢١٦، ولسان العرب (هذل)، وتاج العروس (هذل)، ولسالم بن

دائرة أو لابن ميادة في لسان العرب (لبن)، ولابن ميادة في ملحق ديوانه ص ٢٦٠، ولسان العرب

(ضرس)، والتنبيه والإيضاح ٢/٢٨٥، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٣٧٩، ٧٠٢، ١١٧٤،

وكتاب الجيم ١/٨٤.

(٢) يروى عجز البيت بلفظ:

فَلَمَّا أَجَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَانْتَحَى بِنَا بَطْنُ حَبِيبِ ذِي قِفَافٍ عَقْنَقِلِ
أراد انتحى .

وقال آخر ^(١) :

حَتَّى إِذَا قِمِلَتْ بُطُونُكُمْ وَرَأَيْتُمْ أَبْنَاءَكُمْ شَبُؤَا
وَقَلْبُكُمْ ظَهَرَ الْمَجَنُّ لَنَا إِنَّ اللَّئِيمَ الْعَاجِزُ الْخَبُ
أراد: قلبتم .

ومما يزداد في الكلام: (الوجه) ، يقول الله عز وجل: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: ٥٢] . أي: يريدونه بالدعاء .
و ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصر: ٨٨] أي: إلا هو .
و ﴿فَأَيْنَمَا تُولَوْنَ فَنُجِ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥] أي: فَنُجِ الله .
و ﴿إِنَّمَا تُطَعَّمُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٩] . أي: الله .

و(الاسم) يزداد، قال: أبو عبيدة: ﴿يُسَمِّ اللَّهَ﴾ إنما هو بالله، وأنشد للبيد ^(٢) :
إِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ السَّلامَ عَلَيْكُمَا وَمَنْ يَبْكُ حَوْلًا كَامِلًا فَقَدْ اغْتَدَرَ
أي: السلام عليكما .

و ﴿بَرِّكَ أَمُّ رَيْكَ﴾ [الرحمن: ٧٨] ، أي: تبارك وريكَ .

بنا بطن جقف ذي حقاف عقنقل

والبيت من الطويل، وهو لامرئ القيس في ديوانه ص ١٥ ، وأدب الكاتب ص ٣٥٣ ، والأزهية ص ٢٣٤ ، وخزانة الأدب ٤٣/١١ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ولسان العرب (جوز) ، وتاج العروس (عقل) ، والمنصف ٤١/٣ ، وبلا نسبة في رصف المبانى ص ٤٢٥ .

(١) البيت من الكامل، وهما للأسود بن يعفر في ديوانه ص ١٩ ، وبلا نسبة في الأزهية ص ٢٣٦ ، والإنصاف ص ٤٥٨ ، وتذكرة النحاة ص ٤٥ ، والجنى الداني ص ١٦٥ ، وخزانة الأدب ٤٤/١١ ، ٤٥ ، ورصف المبانى ص ٤٢٥ ، وسر صناعة الإعراب ص ٦٤٦ ، ٦٤٧ ، وشرح عمدة الحافظ ص ٦٤٩ ، وشرح المفصل ٩٤/٨ ، ولسان العرب (قمل) ، (وا) ، ومجالس ثعلب ص ٤٧ ، والمعاني الكبير ص ٥٣٣ ، والمنقضب ٨١/٢ .

(٢) البيت من الطويل، وهو للبيد بن ربيعة في ديوانه ص ٢١٤ ، والأشباه والنظائر ٩٦/٧ ، والأغاني ١٣/٤٠ ، وبغية الوعاة ٤٢٩/١ ، وخزانة الأدب ٣٣٧/٤ ، ٣٤٠ ، ٣٤٢ ، والخصائص ٢٩/٣ ، والدرر ٥/١٥ ، وشرح المفصل ١٤/٣ ، والعقد الفريد ٧٨/٢ ، ٥٧/٣ ، ولسان العرب (عذر) ، والمقاصد النحوية ٣/٣٧٥ ، والمنصف ٣/١٣٥ ، وبلا نسبة في أمالي الزجاجي ص ٦٣ ، وشرح الأشموني ٢/٣٠٧ ، وشرح عمدة الحافظ ص ٥٠٧ ، والمقرب ٢/٢١٣ ، وجمع الهوامع ٤٩/٢ ، ١٥٨ .

باب الكِنَاية والتعريض

الكناية أنواع، ولها مواضع:

فمنها أن تُكْنَى عن اسم الرجل باللاؤة؛ لتزيد في الدلالة عليه إذا أنت رَاسَلته أو كتبت إليه؛ إذ كانت الأسماء قد تَنَفَّق.

أو لتعظمه في المخاطبة بالكنية؛ لا لتدلّ على الحُكْمَة وتُخْبِر عن الاتِّهَال.

وقد ذهب هؤلاء إلى أنَّ الكنية كَذِبٌ - ما لم يكن الولدُ مُسَمًّى بالاسم الذي كُنِيَ بِهِ عن الأب، وتقع للرجل بعد الولادة.

وقالوا: إن كانت الكناية للتعظيم - فما بَالُه كُنِيَ أبا لهب وهو عدوّه، وسُمِّيَ محمداً، ﷺ، وهو وَلِيُّهُ وَنَبِيُّهُ.

والجواب عن هذا: أن العرب كانت ربّما جعلت اسم الرجل كُنْيَتَهُ، فكانت الكنية هي الاسم.

قال أبو محمد: خَبَرَنِي غير واحد عن الأصمعي: أن أبا عمرو بن العلاء، وأبا سفيان بن العلاء أسماؤُها كُناهما.

وربما كان للرجل الاسم والكنية، فغلبت الكنية على الاسم؛ فلم يعرف إلا بها، كَأبي سفيان، وأبي طالب، وأبي ذَرٍّ، وأبي هريرة.

ولذلك كانوا يكتبون: علي بن أبو طالب و معاوية بن أبو سفيان؛ لأن الكنية بكمالها صارت اسماً، وحظَّ كُلُّ حرف الرفع ما لم ينصبه أو يجزّه حرف من الأدوات أو الأفعال. فكانه حين كُنِيَ قيل: أبو طالب، ثم تُرِكَ ذلك كهيئته، وجُعِلَ الاسمان واحداً.

وقد رُوي في الحديث أن اسم أبي لهب عبد العزى، فإن كان هذا صحيحاً فكيف يذكره رسول الله بهذا الاسم، وفيه معنى الشرك والكذب؛ لأن الناس جميعاً عبيدُ الله؟.

وقال المفسرون في قول الله عز وجل: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾

وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِسَكَنٍ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَنَسَّهَا حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا
 اللَّهُ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ [الأعراف: ١٨٩] - إن حواء لما
 أثقلت أتاها إبليس في صورة رجل فقال لها: ما هذا الذي في بطنك؟ وذلك أول
 حملها، فقالت: ما أدري، فقال لها: أرايت إن دعوت ربي فولدته إنساناً أُنْثِيَتْ بي؟
 فقالت: نعم. وقالت هي و آدم: ﴿لئن آتَيْتَنَا صَالِحًا لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ أي: لئن
 خلقته بشراً مثلاً ولم تجعله بهيمة. فلما ولدته أتاها إبليس ليسألها الوفاء؛ فقالت: ما
 اسمك؟ قال: الحارث، فتسمى بغير اسمه، ولو تسمى باسمه لعرفته، فسمته
 عبد الحارث، فعاش أياماً ثم مات، فقال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَا لَكُم شُرَكَاءَ
 فِيمَا آتَاهُمَا﴾ [الأعراف: ١٩٠]، وإنما جعلاً له الشرك بالتسمية لا بالنية والعقد، وانتهى
 الكلام في قصة آدم وحواء، ثم ذكر مَنْ أَشْرَكَ به بالعقد والنية من ذريتهما، فقال:
 ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الأعراف: ١٩٠] ولو كان أراد آدم وحواء لقال: عما يشركان.
 فهذا يدلُّك على العموم.

وإن كان اسم أبي لهب كنيته فإنما ذكره بما لا يُعرَف إلا به، والاسم والكنية
 علَّمان يُمَيِّزان بين الأعيان والأشخاص، ولا يقعان لعلّة في المسمى كما تقع الأوصاف،
 فبأي شيء عُرِف الرجل، جاز أن تُذكره به غير أن تُكذَّب في ذلك.

ولو كان من دعا أبا القاسم بأبي القاسم ولا قاسم له، كان كاذباً - لكان من دعا
 المسمى بكلب وقرَدٍ وغُرَابٍ وذُبابٍ - كاذباً؛ لأنه ليس كما ذكر.

وقد طعنت الشعوبية على العرب بأمثال هذه الأسماء، ونسيوهم إلى سوء
 الاختيار، وجعلوا معانيهم فيها.

وكان القوم يتفاءلون ويتطيطرون، فمن تسمى منهم بالأسماء الحُسنى أراد أن يكثر
 له الفأل بالحسن، ومن تسمى بقبائح الأسماء أراد صرف الشر عن نفسه.

وذلك أن العرب كانت إذا خرجت لِلْمُعَارِ قالوا: إلى من تقصد؟ فتطيطروا من كلب
 وجُعَلٍ وقرَدٍ ونَمِرٍ وأسدٍ، وقالوا: ميلوا بنا إلى بني سعد وإلى غُثِّمٍ وما أشبه ذلك.

ومن الكناية قول الله عز وجل: ﴿يَتَوَلَّى لَيَئِي لَوِ أَخَذَ مُلْأَنَا خَلِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٨].

ذهب هؤلاء وفريق من المُتَسَمِّينَ بالمسلمين إلى أنه رجل بعينه.

وقالوا: لم كنى عنه؟ وإنما يَكْنِي هذه الكناية من يخافُ المُباداة، ويحتاج إلى
 المُدَاجاة.

وقال آخرون: بل كان هذا الرجل مُسمًى في هذا الموضع؛ فغيّر وكُني عنه. وذهبوا إلى أنه عمر، وتأولوا الآية فقالوا: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ﴾ [الفرقان: ٢٧] يعني أبا بكر رضي الله عنه.

﴿يَكْفُلُ يَكْلِتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَيْلًا﴾ [الفرقان: ٢٧] يعني محمداً ﷺ.

﴿يَكُولَنَ لَيْتَنِي لَرَأَيْتُ فُلَانًا خَلِيلًا﴾ (١٨) يعني عمر رضي الله عنه.

﴿لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي﴾ [الفرقان: ٢٩] يعني علياً.

قال أبو محمد: ونقول في الرد على (أولئك) إذ كان غلطهم من وجهة قد يغلط في مثلها من رَقَّ علمه. فأما هؤلاء ففي قولهم ما أنبأ عن نفسه، ودل على جهل متأوله

كيف يكون عليّ رحمة الله عليه، ذُكر؟.

وهل قال أحد: إن أبا بكر لم يسلم، ولم يتخذ بإسلامه مع الرسول سبيلاً؟.

وليس هذا التفسير بنكر من تفسيرهم وما يدَّعون من علم الباطن كاذباً عنهم في الجنبِ والطاغوت أنهما رجلاّن.

وأن الخمر والميسر رجلاّن آخران.

وأن العنكبوت غير العنكبوت والنحل غير النحل. في أشباه كثيرة من سخفهم وجهالاتهم.

وقال ابن عباس في تفسير هذه الآية: إِنَّ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ صَنَعَ طَعَاماً وَدَعَا أَشْرَافَ أَهْلِ مَكَّةَ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيهِمْ، فَامْتَنَعَ مِنْ أَنْ يَطْعَمَ أَوْ يَشْهَدَ عُقْبَةُ بِشَهَادَةِ الْحَقِّ، ففعل ذلك، فَأَتَاهُ أَبِيُّ بْنُ خَلْفٍ، وَكَانَ خَلِيلَهُ، فَقَالَ: صَبَأْتَ؟ فَقَالَ: لَا وَلَكِنْ دَخَلَ عَلَيَّ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ فَاسْتَحْيَيْتُ مَنْ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ مَنَازِلِي وَلَمْ يَطْعَمْ.

فقال: ما كنت لأَرْضَى حَتَّى تَبْصُقَ فِي وَجْهِهِ وَتَفْعَلَ بِهِ وَتَفْعَلَ، ففعل ذلك، فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ عَامَةً، وَهَذَانِ الرَّجُلَانِ سَبَبُ نَزُولِهَا.

كما أنه قد كانت الآية، والآي، تنزل في القصة تقع: وهي لجماعة الناس. والمفسرون على أن هذه الآية نزلت في هذين الرجلين، وإنما يختلفون في ألفاظ القصة.

فأراد الله سبحانه بـ الظالم كل ظالم في العالم، وأراد بـفلان كل من أُطِيعَ بمعصية

الله وَأَرْضِي بِإِسْخَاطِ اللهِ.

ولو نزلت هذه الآية على تقديرهم فقال: وَيَوْمَ يَعْضُ الظَّالِم - قارون وهامان، وعقبة بن أبي معيط، وأبي بن خلف، وعقبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، والمغيرة، وفلان وفلان، بالأسماء - على أيديهم يقولون: يا ليتنا لم نتخذ فرعون، ونمرود، وعقبة بن أبي معيط، وأبا جهل، والأسود، وفلاناً، وفلاناً بالأسماء - لطال هذا وكثر وثقل، ولم يدخل فيه من تأخر بعد نزول القرآن من هذا الصنف، وخرج عن مذاهب العرب، بل عن مذاهب الناس جميعاً في كلامهم.

فكان (فلان) كناية عن جماعة هذه الأسماء.

وقد يقول القائل: ما جاءك إلا فلان بن فلان، يريد أشرف الناس المعروفين، والشاعر يقول^(١):

فِي لُجَّةِ أَمْسِكَ فُلَاناً عَنْ قُلِّ

يريد: أمسك فلاناً عن فلان، ولم يرد رجلين بأعيانهما، وإنما أراد أنهم في غمرة الشر وضجته، فالحجزة تقول لهذا: أمسك، ولهذا: كُف.

والظالم دليل على جماعة الظالمين كقوله: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ بَلَيَّتَنِي كُتُّ رَبِّا﴾ [النبأ: ٤٠] يريد جماعة الكافرين.

ومن هذا الباب (التعريض).

والعرب تستعمله في كلامها كثيراً، فتبلغ إرادتها بوجه هو أطف وأحسن من الكشف والتصريح، ويعيرون الرجل إذا كان يُكاشف في كل شيء ويقولون^(٢):

(١) قبله:

إِذَا عَصَبْتَ بِالْعَطَنِ الْمَغْرِبِلِ تَدَافِعُ الشَّيْبُ وَلَمْ تَقْتُلِ

والرجز لأبي النجم في جمهرة اللغة ص ٤٠٧، ولسان العرب (عصب)، (لجج)، (خلل)، (فلن)، والطرائف الأدبية ص ٦٦، والمنصف ٢/٢٥، والممتع في التصريف ٢/٦٤٠، وخزانة الأدب ٢/٣٨٩، والدرر ٣/٣٧، وسمط اللآلي ص ٢٥٧، وشرح أبيات سيويه ١/٤٣٩، وشرح التصريح ٢/١٨٠، وشرح المفصل ٥/١١٩، وشرح شواهد المغني ١/٤٥٠، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢٢٨، والكتاب ٢/٢٤٨، ٣/٤٥٢، والمقاصد النحوية ٤/٢٢٨، وتهذيب اللغة ٢/٤٨، وتاج العروس (عصب)، (خلف)، ومقاييس اللغة ٤/٤٤٧، ٥/٢٠٢، ومجمل اللغة ٤/٦١، وبلا نسبة في أوضح المسالك ٤/٤٣، وشرح الأشموني ٢/٤٦٠، وشرح ابن عقيل ص ٥٢٧، وشرح المفصل ١/٤٨، والمقتضب ٤/٢٣٨، والمقرب ١/١٨٢، وجمع الهوامع ١/١٧٧.

(٢) الرجز بلا نسبة في لسان العرب (ثلب)، وتاج العروس (ثلب).

لَا يُخَسِّنُ التَّعْرِیضَ إِلَّا ثَلَاثًا

وقد جعله الله في خطبة النساء في عِدَّتِهِنَّ جائزاً فقال: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٥] ولم يجز التصريح.

والتعريض في الخطبة: أن يقول الرجل للمرأة: والله إنك لجميلة، ولعل الله أن يرزقك بغلاً صالحاً، وإن النساء لَمُنَّ حاجتني، هذا وأشباهه من الكلام.

وروى بعض أصحاب اللغة أن قوماً من الأعراب خرجوا يَمْتَارُونَ فلما صدرُوا خالف رجل في بعض الليل إلى عِمْ^(١) صاحبه فأخذ منه بُزاً وجعله في عِمْ^(٢)، فلما أراد الرحلة قاما يَتَعَاكَمَانِ فرأى عِمْ^(٣) يَشُولُ وعِمْ^(٤) صاحبه يثقل، فأنشأ يقول^(٥):

عِمْ^(٦) تَعَشَى بَغْضَ أَغْكَامِ الْقَوْمِ لَمْ أَرْ عِمْ^(٧) سَارِقاً قَبْلَ الْيَوْمِ
فخون صاحبه بوجه هو ألطف من التصريح.

وروي في بعض الحديث: أن رجلاً كتب إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، من مَغْزَى كان فيه^(٨):

ألا أبلغ أبا حفص رَسُولاً فِدَى لكَ - مِنْ أَخِي ثَقِةً - إِزَارِي
قلائصنا هَذَاكَ اللهُ إِنَّا شَغِلْنَا عَنْكُمْ زَمَنَ الْحِصَارِ
فما قُلُصٌ وَجِدْنا مُعَقَّلَاتِ قَفَا سَلَعٍ بِمُخْتَلَفِ النَّجَارِ
يُعَقِّلُهُنَّ جَعْدُ شَيْظَمِيٍّ وَبِئْسَ مُعَقَّلُ الدَّوْدِ الظُّوَارِ

(١) العِمْ: المتاع ما دام فيه المتاع، والعِمْكَام: عدلان يشدان على جانبي الهودج.

(٢) الرجز لم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

(٣) الأبيات من الوافر، والبيت الأول لبقيلة الأكبر الأشجعي، وكنيته أبو المنهال، في لسان العرب (أزر)، والمؤتلف والمختلف ص ٦٣، وعجزه في لسان العرب (أزر)، منسوباً إلى جعدة بن عبد الله السلمي، وبلا نسبة في شرح اختيارات المفضل ص ٢٥٠، وشرح شواهد الإيضاح ص ١٦٢، ولسان العرب (قلص).

والبيت الثاني لأبي المنهال الأشجعي في لسان العرب (أزر)، وتاج العروس (قلص)، وبلا نسبة في لسان العرب (قلص).

والبيت الثالث بلا نسبة في تهذيب اللغة ٣٦٩/٨، والبيت الرابع لبقيلة الأكبر (أبي المنهال) في لسان العرب (أزر)، وفيه «الخيار» بدل: «الظوَارِ»، وكذلك في مادة (شظم)، (ظَار)، (عقل)، (شظم)، وتاج العروس (عقل)، وبلا نسبة في لسان العرب (قلص)، وتهذيب اللغة ٣٦٩/٨، ١٤/٣٩٣، وكتاب العين ١٦٨/٨، وتاج العروس (شظم)، وفيه أنه ورد في حديث عمر بن الخطاب.

قال أبو محمد:

وقد ذكرت الحديث والتفسير وطريقه في كتاب (غريب الحديث).

وإنما كنى بالقلص - وهي: الثوق الشواب - عن النساء وعرض برجل يقال له: جعدة كان يخالف إلى المعيبات من النساء، ففهم عمر، رضي الله عنه ما أراد، وجلد جعدة ونفاه.

وقال عترة^(١):

يا شاة ما قنص لمن حلت له حرمت علي وليتها لم تحرم
يغرض بجارية، يقول: أي صيد أنت لمن حل له أن يصيدك، فأما أنا فإن حرمة
الجوار قد حرمتك علي.

وقد جاء في القرآن التعريض:

فمن ذلك ما خبر الله سبحانه من نيا الخصم ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا
تَخَفْ خَصِمَانِ بَيْنَ بَعْضِنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ﴾ [ص: ٢٢]. ثم قال: ﴿إِنَّ
هَذَا أَخِي لَمْ يَسْعَ وَتَسْعُونَ نَجْمَةً وَلِي نَجْمَةٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ أَكْفَلْنِيَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾ [ص: ٢٣].
إنما هو مثل ضربه الله سبحانه له، ونبهه على خطيئته به.

وروي عن النساء بذكر التعاج، كما كنى الشاعر عن جارية بشاة، وكنى الآخر عن
النساء بالقلص.

وروي الميثال، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قول الله سبحانه، حكاية
عن موسى عليه السلام: ﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾ [الكهف: ٧٣]: لم ينس ولكنها من معاريف
الكلام.

أراد ابن عباس أنه لم يقل: إني نسيت فيكون كاذباً، ولكنه قال: لا تؤاخذني بما
نسيت، فأوهمه النسيان، ولم ينس ولم يكذب.

ولهذا قيل: إن في المعارض عن الكذب لمدحوة^(٢).

(١) البيت من الكامل، وهو لعترة في ديوانه ص ٢١٣، والأزهية ص ٧٩، ١٠٣، والأشباه والنظائر ٤/٣٠٠، وخزانة الأدب ٦/١٣٠، ١٣٢، وشرح شواهد المغني ١/٤٨١، وشرح المفصل ٤/١٢، ولسان العرب (شوه)، وبلا نسبة في خزانة الأدب ١/٣٢٩.

(٢) رواه ابن الأثير الجزري في النهاية في غريب الحديث ٥/٣٥ بلفظ: «إن في المعارض لمدحوة عن =

ومنه قول إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [الصافات: ٨٩] أي سأسقم؛ لأن من كُتِبَ عليه الموت، فلا بد من أن يسقم.

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠] أي: ستموت ويموتون.

فأؤهمهم إبراهيم بمعاريض الكلام أنه سقيم عليل، ولم يكن عليلًا سقيمًا، ولا كاذبًا.

وكذلك ما روي في الحديث من قوله حين خاف على نفسه وامراته: (إنها أختي) لأن بني آدم يرجعون إلى أبوين؛ فهم إخوة، ولأن المؤمنين إخوة، قال الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠].

وكذلك قوله: ﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَشَكُّوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٦٣]. أراد: بل فعله الكبير، إن كانوا ينطقون فسلوهم؛ فجعل النطق شرطاً للفعل، أي إن كانوا ينطقون فقد فعله، وهو لا يعقل ولا ينطق.

وقد روي عن النبي، صلى الله عليه وسلم: (إن إبراهيم كَذَبَ ثلاث كَذَبَات ما منها واحدة إلا وهو يُمَاجِلُ بها عن الإسلام)^(١).

فسمّاها كَذَبَات؛ لأنها شَاكَهَتْ^(٢) الكذب وضارَعَتْه.

ولذلك قال بعض أهل السلف لابنه: (يا بني لا تكذبين ولا تشتهين بالكذب). فنهاه عن المعاريض؛ لئلا يجري على اعتيادها، فيتجاوزها إلى الكذب، وأحب أن يكون حاجزاً من الحلال بينه وبين الحرام.

ومن هذا الباب قول الله عز وجل: ﴿وَلِنَّا أَوْ لِيَاكُم مَّرْءٌ أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [سبأ: ٢٤]. والمعنى: إننا لضالّون أو مهتدون، وإنكم أيضاً لضالّون، أو

⁼ الكذب أي سعة وفسحة، يقال: ندحت الشيء، إذا وسعته، وإنك لفي ندح ومندوحة من كذا: أي سعة، يعني أن في التعريض بالقول من الاتساع ما يغني الرجل عن تعمد الكذب. وانظر أيضاً البخاري في الأدب باب ١١٦ (باب المعاريض المندوحة عن الكذب).

(١) رواه ابن الأثير الجزري في النهاية في غريب الحديث ٣٠٣/٤، بلفظ: في حديث الشفاعة: إن إبراهيم يقول: لست هناكم، أنا الذي كذبت ثلاث كذبات، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والله ما كذب إلا وهو يمحُلُ بها عن الإسلام» أي يدافع ويجادل، من المحال، بالكسر، وهو الكيد، وقيل: المكر، وقيل: القوة والشدّة. وميمه أصلية، ورجل مَجَلّ: أي ذو كيد.

(٢) شاكَهَتْ: يقال: شاكه الشيء مشاكهة وشكاهاً: شابهه وشاكله ووافقه وقاربه.

مehتدون، وهو جل وعز يعلم أن رسوله المهتدي وأن مُحالِفَه الضالّ، وهذا كما تقول للرجُل يُكذّبك ويخالفك: إنَّ أحدنا لكاذب. وأنتَ تَعْنِيه، فكذّبتَه من وجِهٍ هو أحسن من التصريح، كذلك قال الفراء.

وأما قوله سبحانه: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [يونس: ٩٤] ففيه تأويلان:

أحدهما: أن تكون المخاطبة لرسول الله، ﷺ، والمراد غيره من الشُّكَّاك؛ لأنَّ القرآن نزل عليه بمذاهب العرب كلهم، وهم قد يُخاطبون الرجل بالشيء ويريدون غيره، ولذلك يقول مَثَمَلُهُمْ: «إِيَّاكَ أَعْنِي واسمعي يا جارة»^(١).

ومثله قوله: ﴿يَتَأَيَّأُ الْيَتَىٰ أَيْتَىٰ اللَّهُ وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الأحزاب: ١].

الخطاب للنبي، ﷺ، والمراد بالوصية والعظة المؤمنون، يدلُّك على ذلك أنه قال: ﴿وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِيَّاكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢]. ولم يقل بما تعمل خبيراً.

ومثل هذه الآية قوله: ﴿وَسْئَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾ [الزخرف: ٤٥]، أي سل من أرسلنا إليه من قبلك رسلاً من رسلنا، يعني أهل الكتاب، فالخطاب للنبي ﷺ والمراد المشركون.

ومثل هذا قول الكُمَيْت في مدح رسول الله، ﷺ^(٢):

إلى السراج المُنِيرِ أَحْمَدَ لَا	يَغْدِلُنِي رَغْبَةً وَلَا رَهَبُ
عنه إلى غيره ولو رفع النَّد	اسْ إلَيَّ العُيُونُ وَازْتَقَبُوا
وَقِيل: أفرطت، بل قصدت ولو	عَتَفَنِي الْقَائِلُونَ أَوْ ثَلَبُوا
لَجَّ بِتَفْضِيلِكَ اللِّسَانُ وَلَوْ	أَكْثَرَ فِيكِ اللَّجَاجُ وَاللَّجَبُ
أنتَ الْمُصْقَى الْمَحْضُ الْمُهَذَّبُ فِي النَّسَبِ	بَةِ إِنْ نَصَّ قَوْمَكَ النَّسَبُ

(١) انظر مجمع الأمثال ١/ ٥٠-٥١، وجمهرة الأمثال ص ٧.

(٢) الأبيات من المنسرح. وهي في الهاشميات ص ٥٨-٥٩، وأمالى المرتضى ٣/ ١٦٦، وشرح شواهد الشافعية ص ٣١١، وتفسير الطبري ١/ ٣٨٣-٣٨٤، والعمدة ٢/ ١٣٥-١٣٦، ومجمع البيان ١/ ١٨٢، والموازنة ص ٤٠.

فالخطاب للنبي ﷺ، والمراد أهل بيته؛ فَوَرَى عن ذكرهم به؛ وأراد بالعائدين واللائمين بني أمة.

وليس يجوز أن يكون هذا للنبي، ﷺ؛ لأنه ليس أحد من المسلمين يسوءه مدح رسول الله ﷺ، ولا يُعْتَفُ قاتلاً عليه، ومن ذا يساوى به، ويُفْضَل عليه؛ حتى يكثر في مدحه الضجاج واللُّجب؟.

وإن الشعراء ليمدحون الرجل من أوساط الناس فيُفَرِّطون. ويفرطون فيغلون وما يرفع الناس إليهم العيون ولا يرتقبون، فكيف يُلام هذا على الاقتصاد في مدح من الإفراط في مدحه غير تفريط، ولكنه أراد أهل بيته.

والتأويل الآخر: أن الناس كانوا في عصر النبي ﷺ أصنافاً:

منهم كافرٌ به مُكذِّب، لا يرى إلا أن ما جاء به الباطل.

وآخر: مؤمن به مُصَدِّق يعلم أن ما جاء به الحق.

و شاك في الأمر لا يدري كيف هو، فهو يقدّم رجلاً ويؤخر أخرى.

فخاطَبَ الله سبحانه هذا الصُّنْف من الناس فقال: فإن كنت أيها الإنسان في شك مما أنزلنا إليك من الهدى على لسان محمد ﷺ فسل الأكابر من أهل الكتاب والعلماء الذين يقرؤون الكتاب من قبْلِكَ، مثل: عبد الله بن سلام، وسَلْمَانُ الفارسي، وتَمِيم الدَّارِي وأشباههم، ولم يرد المعاندين منهم فيشهدون على صدقه، ويُخبرونكَ بنبوّته، وما قدّمه الله في الكتب من ذكره فقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾ [الزمر: ٢٢]، وهو يريد غير النبي، ﷺ.

كما قال في موضع آخر: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ [الأنبياء: ١٠].

وَحَد وهو يريد الجمع، كما قال: ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ ﴿٦﴾

[الانفطار: ٦].

﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا فَمَلَأْهُ﴾ ﴿٦﴾ [الانشقاق: ٦].

وقال: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ﴾ [الزمر: ٨].

ولم يرد في جميع هذا إنساناً بعينه، إنما هو لجماعة الناس.

ومثله قول الشاعر^(١):

(١) البيت من المتقارب، ولم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

إِذَا كُنْتَ مُتَّخِذًا صَاحِبًا فَلَا تَضْحَبَنَّ فَتَى دَارِمِيَا
 لم يرد بالخطاب رجلاً بعينه؛ إنما أراد: من كان مُتَّخِذًا صاحباً فلا يجعله من دارم.

وهذا، وإن كان جائزاً حسناً، فإن المذهب الأول أعجب إليّ؛ لأنّ الكلام اتصل حتى قال: ﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٩٩].
 وهذا لا يجوز أن يكون إلا لرسول الله، ﷺ.

باب مخالفة ظاهر اللفظ معناه

من ذلك الدعاء على جهة الذم لا يراد به الوقوع :

كقول الله عز وجل: ﴿قِيلَ الْفَرْصُونَ﴾ [الذاريات: ١٠]، و ﴿قِيلَ الْإِنْسَنُ مَا أَكْفَرُ﴾ [عبس: ١٧]، و ﴿قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَتَىٰ يَوْمَهُمُ﴾ [التوبة: ٣٠] وأشباه ذلك.

ومنه قول رسول الله ﷺ، للمرأة: «عَفَرَىٰ حَلْقَىٰ»^(١)، أي عقرها الله، وأصابها بوجع في حلقها.

وقد يراد بهذا أيضاً التعجب من إصابة الرجل في منطقته، أو في شعره، أو رميته، فيقال: قاتله الله ما أحسن ما قال، وأخزاه الله ما أشعره، والله درّه ما أحسن ما احتج به.

ومن هذا قول امرئ القيس في وصف رام أصاب^(٢):

فَهُوَ لَا تَنْمِي رَمِيَّتُهُ مَالُهُ لَا عُدٌّ مِنْ نَفَرِهِ

يقول: إذا عدّ نفره - أي قومه - لم يعدّ معهم، كأنه قال: قاتله الله، أماته الله.

وكذلك قولهم: هَوَتْ أُمُّهُ، وَهَبَلَتْهُ، وَتَكَلَّتْهُ.

قال كعب بن سعد الغنوي^(٣):

هَوَتْ أُمُّهُ مَا يَبْعَثُ الصُّبْحُ عَادِيًا وَمَاذَا يُؤَدِّي اللَّيْلُ حِينَ يُؤُوبُ

(١) أخرجه البخاري في الحج باب ٣٤، ١٤٥، ١٥١، والطلاق باب ٤٣، والأدب باب ٩٣، ومسلم في الحج حديث ٣٨٧، والبر حديث ٨، وابن ماجه في المناسك باب ٨٣، والدارمي في المناسك باب ٧٣، وأحمد في المسند ١٢٣/٦، ١٧٥، ٢٤، ٢٥٣، ٢٦٦، والبيهقي في السنن الكبرى ٥/١٦٣، وأبو حنيفة في جامع المسانيد ٥٠٢/١، والبغوي في شرح السنة ١٥/٥، وابن حجر في فتح الباري ٥٥٠/١٠.

(٢) البيت من المديد، وهو لامرئ القيس في ديوانه ص ١٢٥، ولسان العرب (نفر)، (نمي)، وتهذيب اللغة ٥١٨/١٥، وتاج العروس (نمي)، وكتاب العين ٢٩٣/٨، وأساس البلاغة (نمي)، والمعاني الكبير ٧٨٦/٢، ٨٣٦، وبلا نسية في مقاييس اللغة ٤٨٠/٥.

(٣) البيت من الطويل، وهو لكعب بن سعد الغنوي في الأسمعيات ص ٩٥، ولسان العرب (أمم)، (هوا)، وتهذيب اللغة ٦٠٢/١٥، ٦٤١، وجمهرة اللغة ص ٢٢٩، وسمط اللآلي ص ٧٧٣، =

ومن ذلك الجزاء عن الفعل بمثل لفظه والمعنيين مختلفان:

نحو قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤْنَ﴾ ﴿١٤﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٤، ١٥]، أي يجازيهم جزاء الاستهزاء.

وكذلك: ﴿سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩]، ﴿وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٥٤]، ﴿وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠]، هي من المبتدئ سيئة، ومن الله، جل وعز، جزاء.

وقوله: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعْنَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٤]: فالعدوان الأول: ظلم، والثاني: جزاء، والجزاء لا يكون ظلماً، وإن كان لفظه كلفظ الأول.

ومنه (قول النبي ﷺ): «اللهم إِنْ فُلَانًا هَجَانِي، وهو يعلم أنني لست بشاعر، اللهم والعنة عدد ما هجاني، أو مكان ما هجاني»^(١)؛ أي جازه جزاء الهجاء.

وكذلك قوله: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧].

ومنه أن يأتي الكلام على مذهب الاستفهام وهو تقرير:

كقوله سبحانه: ﴿أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦]، ﴿وَمَا تَلَكَ بِيَمِينِكَ بِثَمُوسَىٰ﴾ ﴿١٧﴾ [طه: ١٧]، و ﴿مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [القصاص: ٦٥]، ﴿قُلْ مَنْ يَكْفُرْكُمْ بِإِلَهِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ [الأنبياء: ٤٢].

ومنه أن يأتي على مذهب الاستفهام وهو تعجب:

كقوله: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ ﴿١﴾ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٢﴾ [النبا: ١، ٢]، كأنه قال: عم يتساءلون يا محمد؟ ثم قال: عن النبي العظيم يتساءلون.

وقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَجَلَتْ﴾ ﴿١٢﴾ [المرسلات: ١٢] على التعجب، ثم قال: ﴿لِيَوْرِ الْقَصْرِ﴾ ﴿١٣﴾ [المرسلات: ١٣] أَجَلَتْ.

= وجمهرة أشعار العرب ص ٧٠٣، وتاج العروس (أم)، (هوى)، وبلا نسبة في تهذيب اللغة ٦/ ٤٩٢، ١٤/ ٢٧٤، والمخصص ١٢/ ١٨٢، ولسان العرب (هبل).

(١) أخرجه ابن أبي حاتم الرازي في علل الحديث ٢٢٨٣، والطحاوي في مشكل الآثار ٤/ ٣٠٠، ٣٢٤، والجرح والتعديل ٢/ ٣٩١، والبخاري في التاريخ الكبير ١/ ٤٤، ٣/ ٣٩١، والعقيلي في الضعفاء ٣٥٥، والذهبي في تاريخ الإسلام ٤/ ٢٧٧، والمزي في تهذيب الكمال ٤٤٦، وميزان الاعتدال ٣/ ٣١٧، وتهذيب التهذيب ٧/ ١٦٥، ٨/ ٢١٨.

وأن يأتي على مذهب الاستفهام وهو توبيخ:

كقوله: ﴿أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْمَلَائِكِينَ﴾ [الشعراء: ١٦٥].

ومنه أن يأتي الكلام على لفظ الأمر وهو تهديد:

كقوله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت: ٤٠].

وأن يأتي على لفظ الأمر وهو تأديب:

كقوله: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [الطلاق: ٢]، ﴿وَأَفْجُرُوهُمْ فِي الْمَصَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُمْ﴾ [النساء: ٣٤].

وعلى لفظ الأمر وهو إباحة:

كقوله: ﴿فَكَابِتُهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ٣٣]، ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الجمعة: ١٠].

وعلى لفظ الأمر وهو فرض:

كقوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ [البقرة: ٢٨٢]، و ﴿اقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [الأنعام: ٧٢]، و ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣].

ومنه عام يُراد به خاص:

كقوله سبحانه حكاية عن النبي، ﷺ: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الأنعام: ١٦٣]، وحكاية عن موسى: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٣] ولم يرد كل المسلمين والمؤمنين؛ لأن الأنبياء قبلهما كانوا مؤمنين ومسلمين؛ وإنما أراد مؤمني زمانه ومسلميه.

وكقوله سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَمْلَقَ مَادَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمرَانَ عَلَى الْمَلَائِكِينَ﴾ [آل عمران: ٣٣]، ولم يصطفهم على، محمد ﷺ، ولا أُمَّهُمْ على أُمَّته، ألا تراه يقول: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وإنما أراد عالمي أَرْمَتِهِمْ.

وكقوله سبحانه: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا﴾ [الحجرات: ١٤]؛ وإنما قاله فريق من الأعراب.

وقوله: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَلْعَنُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٤] ولم يرد كل الشعراء.

ومنه قوله سبحانه: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾ [آل عمران: ١٧٣]، وإنما قاله نَعِيمُ بْنُ مَسْعُودٍ لأصحاب محمد، ﷺ: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾، يعني: أبا سفيان؛ وعُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ، ومالك بن عوف.

وقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]، يريد المؤمنين منهم. يدل ذلك على ذلك قوله في موضع آخر: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ [الأعراف: ١٧٩]، أي خلقنا.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ [المؤمنون: ٥١]، يريد النبي، ﷺ، وحده.

ومنه جمع يُزَادُ به واحد واثنان:

كقوله: ﴿وَلْيَسْهَدْ عَدَايِمًا طَائِفَةً مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور: ٢]، واحد واثنان فما فوق.

وقال قتادة في قوله تعالى: ﴿إِن تَعَفَّ عَن طَائِفَةٍ﴾ [التوبة: ٦٦] -: كان رجل من القوم لا يمالئهم على أقاويلهم في النبي ﷺ، ويسير مُجَانِباً لهم، فسماه الله طائفة وهو واحد.

وكان «قتادة» يقول في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ﴾ [الحجرات: ٤]، هو رجل واحد ناداه: يا محمد، إِنَّ مَذْجِي زَيْنٌ، وَإِنْ شَتْمِي شَيْنٌ. فخرج إليه النبي، ﷺ، فقال: «ويلك، ذاك الله جل وعز» ونزلت الآية^(١).

وقوله سبحانه ﴿فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾ [النساء: ١١]، أي أخوان فصاعداً.

قوله سبحانه: ﴿وَأَلْقَى الْأَلْوَابَ﴾ [الأعراف: ١٥٠]، جاء في التفسير: أنهما لوحان.

وقوله: ﴿إِن نُّوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [التحريم: ٤]، وهما قلبان.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ﴾ [النور: ٢٦]، يعني عائشة وصفوان بن المُعْطَل.

وقال: ﴿يَمَّ يَتَّبِعُ الْمُرْسَلُونَ﴾ [النمل: ٣٥]، وهو واحد، يدل ذلك على ذلك قوله: ﴿أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ﴾ [النمل: ٣٧].

ومنه واحد يراد به جميع:

كقوله: ﴿هَؤُلَاءِ صَبِفِي فَلَا نَفْصَحُونَ﴾ [الحجر: ٦٨]، وقوله: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٦]، وقوله: ﴿تَخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾ [الحج: ٥].

(١) أخرجه الترمذي في تفسير سورة ٤٩، باب ٢، وأحمد في المسند ٣/٤٨٨، ٦/٣٩٤.

وقوله: ﴿لَا تُفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥] والتفريق لا يكون إلا بين اثنين فصاعداً.

وقوله: ﴿فَمَا يَنْكُرُ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ [الحاقة: ٤٧].

والعرب تقول: فلان كثير الدرهم والدينار، يريدون الدراهم والدنانير.
وقال الشاعر^(١):

هُمُ الْمَوْلَىٰ وَإِنْ جَنَّفُوا عَلَيْنَا وَإِنَّا مِنْ لِقَائِهِمْ لَسُورُ
وقال الله عز وجل: ﴿هُرَّ الْعَدُوِّ فَاحْذَرُهُمْ فَتَلَاهُمُ اللَّهُ﴾ [المنافقون: ٤]، أي الأعداء،
﴿وَحَسَنَ أَوْلِيَّتِكَ رَفِيقًا﴾ [النساء: ٦٩]، أي رفقاء.
وقال الشاعر^(٢):

فقلنا: أَسْلِمُوا إِنَّا أَخَوَكُم وقد برئت من الإخني الصُّدُورُ
ومنه أن تصف الجميع صفة الواحد:

نحو قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة: ٦]. وقوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ [التحريم: ٤].

وتقول: قومٌ عدلٌ. قال زهير^(٣):

مَنْ يَشْتَجِرْ قَوْمٌ يَقُلْ سَرَوَاتِهِمْ: هُمْ بَيْنَنَا فَهُمْ رَضًا وَهُمْ عَدْلُ
وقال الشاعر^(٤):

(١) البيت من الوافر، وهو لعامر الخصفي في لسان العرب (جنف)، (ولي)، وتاج العروس (ولي)، ومجاز القرآن لأبي عبيدة ١/٦٦، ٦٧.

(٢) البيت من الوافر، وهو لعباس بن مرداس في ديوانه ص ٥٢، ولسان العرب (أخا)، والمقتضب ٢/١٧٤، ومجاز القرآن ١/٧٩، ١٣١، ٤٤/٢، ١٩٥، ومجمع البيان ١/٣٦٥، وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ٤/٢٨٥، وتذكرة النحاة ص ١٤٤، وجمهرة اللغة ص ١٣٠٧، وخزانة الأدب ٤/٤٧٨، والخصائص ٢/٤٢٢.

(٣) البيت من الطويل، وهو لزهير بن أبي سلمى في ديوانه ص ١٠٧، والأشباه والنظائر ٢/٣٨٥، والأضداد ص ٧٥، والخصائص ٢/٢٠٢، وشرح شواهد الإيضاح ص ٥٠٧، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢١٣، ولسان العرب (رضي)، وبلا نسبة في المحتسب ٢/١٠٧.

(٤) صدر البيت: يا عاذلاتي لا تردن ملامستي
والبيت من الكامل، وهو بلا نسبة في الخصائص ٣/١٧٤، وشرح شواهد المغني ٢/٥٦١، ومغني اللبيب ١/٢٣٢، ولسان العرب (عدل)، وتفسير الطبري ١٩/٣٤، ومجاز القرآن ٢/٢٤٥.

إِنَّ الْعَوَازِلَ لَيْسَ لِي بِأَمِيرٍ
وقال آخر (١):

الْمَالُ هَذِي وَالنِّسَاءُ طَوَالِقُ
ومنه أن يوصف الواحد بالجمع:
نحو قولهم: بُزْمَةٌ أَغْشَارٌ وَثُوبٌ أَهْدَامٌ وَأَسْمَالٌ، وَتَغْلٌ أَشْمَاطٌ، أي غير مُطَبَّقَةٌ.
قال الشاعر (٢):

جَاءَ الشُّتَاءُ وَقَمِصِي أَخْلَاقُ
ومنه أن يجتمع شيثان ولأحدهما فِعْلٌ فيجعل الفعل لهما:
كقوله سبحانه: ﴿فَلَمَّا بَلَغَا بَلَغًا جَمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيًا حُوتَهُمَا﴾ [الكهف: ٦١].

رُوي في التفسير: أَنَّ النَّاسِيَّ كَانَ يُوشَعُ بْنُ ثُونٍ وَيَدْلِكُ قَوْلَهُ لِمُوسَى، ﷺ: ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ﴾ [الكهف: ٦٣].

وقوله: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ﴾ [الأنعام: ١٣٠] والرسول من الإنس دون الجن.

وقوله: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ۚ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾ [الرحمن: ١٩، ٢٠] ثم قال: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْزُ وَالزَّيْتُونَ﴾ [الرحمن: ٢٢]. واللوز والمرجان إنما يخرجان من الماء المالح لا من العذب.

وكذلك قوله: ﴿وَمِنْ كُلِّ تَآكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَبْلَهُ تَلْبَسُونَهَا﴾ [فاطر: ١٢].

وقد غلط في هذا المعنى أبو دُوَيْبٍ الْهَذَلِيُّ ولا أدري أمن جهة هذه الآيات غَلِطَ

(١) الشطر من الكامل، وهو بلا نسبة في الصاحبي في فقه اللغة ص ١٨١، ٣٥١.

(٢) يليه:

شِراذِمٌ يَعْجِبُ مِنْهُ السُّوَّاقُ

والرجز بلا نسبة في الأزهية ص ٣٠، وجمهرة اللغة ص ٦١٩، وخزانة الأدب ١/٢٣٤، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢١٣، ولسان العرب (توق)، (خلق)، (شرذم)، وتهذيب اللغة ٧/٣٠، ٢٥٦/٩، وتاج العروس (خلق)، (شرذم)، وجمهرة اللغة ص ٦١٩، وكتاب العين ٦/٣٠٢، والاقتضاب ص ١٢، وتفسير الطبري ١٤/١٤، ٤٧/١٩، والجمهرة ٢/٢٤٠، ومعاني القرآن للفراء ١/٤٢٧.

أم من غيرها؟ قال يذكر الدرة^(١):

فجاء بها ما شئت من لطيئة يدوم الفرات فوقها ويموج
والفرات لا يدوم فوقها وإنما يدوم الأجاج.

ومنه أن يجتمع شيان فيجعل الفعل لأحدهما، أو تنسبه إلى أحدهما وهو لهما:

كقوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة: ١١].

وقوله: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢].

وقوله: ﴿وَأَسْتَمِعُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [البقرة: ٤٥].

وقال: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَيْدٌ﴾ [ق: ١٧] أراد: عن اليمين قعيد وعن الشمال

قعيد.

وقال الشاعر^(٢):

إِنَّ شَرْخَ الشَّبَابِ وَالشَّعَرَ
الْأَسْوَدَ مَا لَمْ يُعَاصَ كَانَ جُثُونًا

وقال آخر^(٣):

(١) البيت من الطويل، وهو لأبي ذؤيب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ١٣٤، والمعاني الكبير ص ٨٨٣، وتاج العروس (فرت)، (لطم)، وللهمذلي في مقاييس اللغة ٢/٢٥٦، وبلا نسبة في جهمرة اللغة ص ١٣٢٨، والمزهر ٢/٥٠٢، ويروى عجز البيت بلفظ:

تدور البحار فوقها وتموج

وهو بهذا اللفظ في شرح أشعار الهذليين ص ١٣٤، ولسان العرب (دوم)، (لطم)، وتاج العروس (دوم).

(٢) البيت من الخفيف، وهو لحسان بن ثابت في ديوانه ص ٢٨٢، ولسان العرب (شرخ)، وتهذيب اللغة ٧/٨١، وجهمرة اللغة ص ٩٢، ٥٨٥، وتاج العروس (شرخ)، وديوان الأدب ١/١٠١، وأمالي ابن الشجري ١/٢٧٧، والكمال ٢/٧٩، ولحسان بن ثابت أو لابنه عبد الرحمن في كتاب الحيوان ٣/١٠٨، وكتاب الصناعتين ص ١٥٢، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٣/٢٦٩، والمخصص ١/٣٨، وكتاب الحيوان ٦/٢٤٤، وكتاب الصناعتين ص ١٤٥، ومجاز القرآن ١/٢٥٨، ٢/١٦١، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٨٦، ومجمع البيان ١/١٠٠، وتفسير البحر المحيط ١/١٨٥، ومعاني القرآن للقراء ١/٤٦٨.

(٣) البيت من المنسرح، وهو لقيس بن الخطيم في ملحق ديوانه ص ٢٣٩، وتخليص الشواهد ص ٢٠٥، والدرر ٥/٣١٤، والكتاب ١/٧٥، والمقاصد النحوية ١/٥٥٧، ولعمرو بن امرئ القيس الخزرجي في الدرر ١/١٤٧، وشرح أبيات سيبويه ١/٢٧٩، وشرح شواهد الإيضاح ص ١٢٨، ولدرهم بن زيد الأنصاري في الإنصاف ١/٩٥، وبلا نسبة في الأشباه والتفاوت ٣/١٠٠، ٦/٦٥، ٧/١١٦، وأمالي ابن الحاجب ٢/٧٢٦، وخزانة الأدب ١٠/٢٩٥، ٤٧٦، وشرح =

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلَفٌ
ومنه أن تخاطب الشاهد بشيء ثم تجعل الخطاب له على لفظ الغائب:
كقوله عز وجل: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلَكِ وَجَرَيْنَ يَوْمَ يَرْجُحُ طَلِيلُهُ وَقَرْحُوا بِهَا﴾
[يونس: ٢٢].

وقوله: ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبِّهَا لَئِيْلًا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ وَفَاءٌ لِّئِتْمَارٍ مِّنْ
ذِكْوَرٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْطَّعُونَ﴾ [الروم: ٣٩].
وقوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبٌ لِّنَفْسِكُمُ الْإِيمَنَ وَرَبَّنَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ [الحجرات: ٧] ثم قال:
﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّشِدُونَ﴾ [الحجرات: ٧].
قال الشاعر^(١):

يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعَلِيَاءِ فَالْسَّنْدِ أَقْوَتْ وَطَالَ عَلَيْهَا سِلَافُ الْأَبْدِ
وكذلك أيضاً تجعل خطاب الغائب للشاهد:
كقول الهذلي^(٢):

يَا وَيْحَ نَفْسِي كَانَ جِدَّةُ خَالِدٍ وَبِضَاضُ وَجْهِكَ لِلشَّرَابِ الْأَغْفَرِ
ومنه أن يخاطب الرجل بشيء ثم يجعل الخطاب لغيره:

كقوله: ﴿فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ﴾ [هود: ١٤]، الخطاب للنبي، ﷺ، ثم قال للكفار:
﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَن لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [هود: ١٤] يدل ذلك على ذلك قوله: ﴿فَهَلْ

⁼ الأشموني ٤٥٣/١، وشرح ابن عقيل ص ١٢٥، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢١٨، ولسان العرب (قعد)، ومغني اللبيب ٦٢٢/٢، والمقتضب ١١٢/٣، ٧٣/٤، وجمع الهوامع ١٠٩/٢، وأمالى ابن الشجري ٢٦٥/١، ٢٧٨، وتفسير البحر المحيط ٣٢٣/٢، ١٢٨/٣، ومجمع البيان ٨٩/١، ١٠٠، ومعاني القرآن للقراء ٤٣٤/١، ٤٤٥.

(١) البيت من البسيط، وهو للناطقة الذبياني في ديوانه ص ١٤، والأغاني ٢٧/١١، والدرر ٢٧٤/١، ٣٢٦/٦، وشرح أبيات سيبويه ٥٤/٢، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢١٥، والكتاب ٣٢١/٢، والمحاسب ٢٥١/١، والمقاصد النحوية ٣١٥/٤، ولسان العرب (قصد)، وبلا نسبة في أوضح المسالك ٩٢/٤، ووصف المباني ص ٤٥٢، وشرح الأشموني ٤٩٣/٢، وشرح التصريح ١/١٤٠، ولسان العرب (سند)، (جرا)، (يا).

(٢) البيت من الكامل، وهو لأبي كبير الهذلي في ديوان الهذليين ص ١٠١، وأمالى ابن الشجري ١/١٠٢، وتفسير البحر المحيط ٢٤/١، ومجمع البيان ٢٧/١، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٨٣، وأمالى المرتضى ١٣٩/٤، وتفسير الطبري ٥٢/١.

أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٤﴾ [هود: ١٤].

وقال: ﴿فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمُوسَى؟﴾ [طه: ٤٩].

وقال: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ [طه: ١١٧].

وقال: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [الفتح: ٨]، ثم قال: ﴿لِتُؤْمِنُوا بِأَلَلِّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ﴾ [الفتح: ٩].

وقال: ﴿إِذْ أَنْشَأَ كُرْمَ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [النجم: ٣٢]، يريد أباكُم آدم، ﷺ.

ومنه أن تأمر الواحد والاثنين والثلاثة فما فوق أَمْرُكَ الاثنين: فتقول: افعلا.

قال الله تعالى: ﴿أَلْفَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِدٍ﴾ [ق: ٢٤]، والخطاب لخزنة جهنم، أو رَبَّائِيَّتَهَا.

قال الفراء: والعرب تقول: وَيَلَكْ اِرْخَلَهَا وَاِزْجَرَهَا، وأنشد لبعضهم^(١):

فقلتُ لصاحبي لا تحبسانا بَنَزِعِ أَصُولِهِ وَاجْتَزْ شِيحَا
قال الشاعر^(٢):

فَإِنْ تَزْجُرَانِي يَا ابْنَ عَقَانَ أَنْزَجِرْ وَإِنْ تَدْعَانِي أَحْمِ عِرْضاً مُمَنَّعَا

قال الفراء: ونرى أصل ذلك أَنَّ الرُّفْقَةَ أَذْنَى مَا تَكُونُ: ثلاثة نَفَرٍ، فعجى كلام الواحد على صاحبيه؛ ألا ترى أَنَّ الشعراء أكثر شيء قِيلاً: يا صاحبي، وبأ خليلي.

وقال غير الفراء: قال النبي، ﷺ: «الواحد شيطان والاثنتان شيطانان، والثلاثة رَكْبٌ»^(٣).

(١) البيت من الوافر، وهو لمضروس بن ربيعي في شرح شواهد الشافعية ص ٤٨١، وله أو ليزيد بن الطثرية في لسان العرب (جزز)، والمقاصد النحوية ٥٩١/٤، وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ٨/٨٥، وخزانة الأدب ١٧/١١، وسر صناعة الإعراب ص ١٨٧، وشرح الأشموني ٨٧٤/٣، وشرح شافعية ابن الحاجب ٢٢٨/٣، وشرح المفصل ٤٩/١٠، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٠٩، ٢١٨، ولسان العرب (جرر)، والمقرب ١٦٦/٢، والممتع في التصريف ٣٥٧/١.

(٢) البيت من الطويل، وهو لسويد بن كراع في لسان العرب (جزز)، والنتبيه والإيضاح ٢٣٩/٢، وتاج العروس (جزز)، وشرح شواهد الشافعية ص ٤٨٤، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٨٣٩، والمخصص ٥/٢، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٨٦، وتفسير الطبري ١٠٣/٢٦.

(٣) أخرجه بهذا اللفظ ابن خزيمة في صحيحه ٢٥٧٠، وابن أبي شيبة في مصنفه ٥٢٢/١٢، والمنذري في الترغيب والترهيب ٧١/٤، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٧٥٧١، وأخرجه بلفظ: «الراكب شيطان والراكبان شيطانان، والثلاثة ركب». مالك في الاستبذان حديث ٣٥، وأبو داود في الجهاد باب ٧٩، وأحمد في المسند ١٨٦/٢، ٢١٤.

وتوعد معاوية رَوْحَ بن زُبَاع فاعتذر رَوْحُ فقال معاوية خَلِّيا عنه^(١):

إِذَا اللَّهُ سَأَى عَقْدَ شَيْءٍ تَبَسَّرَا

وقوله: سَأَى: أي فتح.

قالوا: وأدنى ما يكون الأمر والتأهي بين الأعوان اثنان، فجرى كلامهم على ذلك، ووكل الله، عز وجل، بكل عبد مَلَكَين، وأمر في الشهادة بشاهدين.

ومنه أن يخاطب الواحد بلفظ الجميع:

كقوله سبحانه: ﴿قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾ [المؤمنون: ٩٩]، وأكثر من يخاطب بهذا المملوك؛ لأن من مذاهبهم أن يقولوا: نحن فعلنا. بقوله الواحد منهم يعني نفسه، فحُوطبوا بمثل ألفاظهم. يقول الله عز وجل: ﴿تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ [يوسف: ٣]، و ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [الفرقان: ٤٩].

ومن هذا قوله عز وجل: ﴿عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ﴾ [يونس: ٨٣]، وقوله: ﴿فَإِلَّاهُ يَسْتَجِيبُ لَكُمْ﴾ [هود: ١٤]، وقوله: ﴿فَأَتُوا بِآبَائِنَا﴾ [الدخان: ٣٦].

ومنه أن يتصل الكلام بما قبله حتى يكون كأنه قول واحد وهو قولان:

نحو قوله: ﴿إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً﴾، ثم قال: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [النمل: ٣٤]، وليس هذا من قولها، وانقطع الكلام عند قوله: ﴿أَذِلَّةً﴾، ثم قال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ﴾.

وقوله: ﴿أَفَلَنَ حَصَّصَ الْحَقُّ أَنَا رَاودَهُ عَنِ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ [يوسف: ٥١]، هذا قول المرأة، ثم قال يوسف: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ [يوسف: ٥٢]، أي ليعلم الملك أنني لم أخن العزيز بالغيب.

وقوله: ﴿يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدًا﴾، وانقطع الكلام؛ ثم قالت الملائكة: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ [يس: ٥٢].

(١) صدر البيت:

فلا تياسسا واستغورا السله إته

والبيت من الطويل، وهو بلا نسبة في لسان العرب (غور)، (سنا)، وتهذيب اللغة ٧٨/١٣، وأساس البلاغة (سنو)، (غور)، وتاج العروس (غور)، (سنا)، والمعاني الكبير ٧٤/١، وأمالى القالي ٢٣٥/١، وتهذيب الألفاظ ص ٧٧.

قوله حكاية عن ملاء فرعون: ﴿يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكَ مِنْ أَرْضِكَ﴾، هذا قول الملاء؛ ثم قال فرعون: ﴿فَمَاذَا تَأْمُرُونَ﴾ [الأعراف: ١١٠].

ومنه أن يأتي الفعل على بنية الماضي وهو دائم، أو مستقبل:

كقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، أي أنتم خير أمة.

وقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ مَا أَنْتَ لِلنَّاسِ اتِّخَذُوكَ وَإِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦]، أي وإذ يقول الله يوم القيامة. بذلك على ذلك قوله سبحانه: ﴿هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [المائدة: ١١٩].

وقوله: ﴿أَفَأَمَرَ اللَّهُ فَلَا تَسْجُدُوا﴾ [النحل: ١]، يريد يوم القيامة. أي سيأتي قريباً فلا تستعجلوه.

وقوله: ﴿قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ [مريم: ٢٩]، أي من هو صبي في المهد.

وكذلك قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ١٣٤]، وكذلك قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢٧].

إنما هو: الله سميع بصير، والله على كل شيء قدير.

وقوله: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثَبِثُ سَحَابًا فُسْقَنَتْهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَيِّتٍ﴾ [فاطر: ٩]، أي فنسوقه.

في أشباه لهذا كثيرة في القرآن.

ومنه أن يجيء المفعول به على لفظ الفاعل:

كقوله سبحانه: ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ [هود: ٤٣]، أي لا معصوم من أمره.

وقوله: ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ [الطارق: ٦]، أي مدقوق.

وقوله: ﴿فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ [الحاقة: ٢١]، أي مرضية بها.

وقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَأْمُورًا﴾ [العنكبوت: ٦٧]، أي مأموماً فيه.

وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ [الإسراء: ١٢]، أي مبصراً بها.

والعرب تقول: ليل نائم، وسر كاتم، قال وَعَلَةُ الْعَجْرَمِيِّ^(١):

(١) البيت من الطويل، وهو للحارث بن وعلة في شرح اختيارات المفضل ٧٨٠/٢، والمفضليات =

ولما رأيتُ الخَيْلَ تَتَرَى أُنَاجِيَا عَلِمْتُ بِأَنَّ الْيَوْمَ أَحْمَسُ فَاجِرُ
أي يوم صعب مَفْجُورٌ فيه .

وأن يأتي فَعِيلٌ بمعنى مُفْعِلٍ :

نحو قوله : ﴿يَدْعُ السَّكَّابَ وَالْأَزْهَنَ﴾ [البقرة: ١١٧] ، أي مبدعها .

وكذلك : ﴿عَذَابُ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٠] ، أي مؤلم .

وقال عمرو بن مَعْدٍ يَكْرِبُ^(١) :

أَمِنْ زِنْحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُورِّقُنِي وَأُضْحَابِي هُجُوعُ؟
يريد الداعي المُسْمِع .

وفَعِيلٌ ، يراد به فاعل :

نحو : حَفِيزٌ ، وَقْدِيرٌ ، وَسَمِيعٌ ، وَبَصِيرٌ ، وَعَلِيمٌ ، وَمَجِيدٌ ، وَيَدِيءُ الْخَلْقَ ، أَي
بَادِيَهُ ، من قولك : بَدَأَ اللهُ الْخَلْقَ .

وبصير في هذا المعنى من بَصُرَ ، وإن لم يُسْتَعْمَلْ منه فاعل إلا في موضع واحد ،
وهو قولهم : أَرَيْتُهُ لَمَحًا بَاصِرًا . أي نظراً شديداً باستقصاء وَتَحْدِيقٍ .

ومنه أن يأتي الفاعل على لفظ المفعول به ، وهو قليل :

كقوله : ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾ [مريم: ٦١] ، أي آتياً .

= ص ١٦٦ ، والأزمنة والأمكنة ٣٠٨/٢ ، ٣١٢/٣ ، ولوعة الجرمي في المعاني الكبير ص ٩٤٦ ،
والأصمعيات ص ١٩٨ ، والمعاني الكبير ٩٤٦/٢ ، والعقد الفريد ٢٣١/٥ ، والأغاني ٧٧/١٥ ،
والنقائض ١٥٥/١ ، والخزانة ١٩٩/١ ، وبلا نسبة في الإنصاف ٢٤٤/١ .

(١) البيت من الوافر ، وهو لعمر بن معد يكرب في ديوانه ص ١٤٠ ، والأصمعيات ص ١٧٢ ،
والأغاني ٤/١٠ ، وخزانة الأدب ١٧٨/٨ ، ١٧٩ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٧ ، ١١٩/١١ ، وسمط اللآلي
ص ٤٠ ، والشعر والشعراء ٣٧٩/١ ، ولسان العرب (سمع) ، والأضداد للسجستاني ص ١٣٣ ،
وبلا نسبة في لسان العرب (أنق) ، وتفسير الطبري ٩٥/١ ، وتفسير البحر المحيط ٣٦٤/١ ، وصدرة
في الصاحبي في فقه اللغة ص ٢٠١ ، ومجاز القرآن ٢٨٢/١ .

باب تأويل الحروف التي ادعى على القرآن بها الاستحالة وفساد النظم

من ذلك (الحروف المَقْطُعة) .

قد اختلف المفسرون في الحروف المَقْطُعة :

فكان بعضهم يجعلها أسماء للسور، تُعرَف كل سورة بما افتتحت به منها .
وكان بعضهم يجعلها أقساماً .

وكان (بعضهم) يجعلها حروفاً مأخوذة من صفات الله تعالى، يجتمع بها في الْمُفْتَتَح الواحد صفات كثيرة، كقول ابن عباس: في ﴿كَهَيَّصَ﴾ [مريم: ٤١]: إِنَّ (الكاف) من كافٍ، و (الهاء) من هادٍ، و (الياء) من حكيم، و (العين) من عليم، و (الصاد) من صادق .

وقال الكلبي^(١) هو: كتابُ كافٍ، هادٍ، حكيمٌ، عالمٌ، صادقٌ .

ولكل مذهب من هذه المذاهب وجه حسن، ونرجو ألا يكون ما أريد بالحروف خارجاً منها، إن شاء الله .

فإن كانت أسماء للسور، فهي أعلام تدل على ما تدل عليه الأسماء من أعيان الأشياء وتفرق بينها . فإذا قال القائل: قرأت ﴿المص﴾ أو قرأت ﴿ص﴾ أو ﴿ن﴾ - دَلَّ بذلك على ما قرأ، كما تقول: لقيت محمداً وكلمت عبد الله، فهي تدل بالاسمين على

(١) هناك اثنان يلقيان بالكلبي (أو ابن الكلبي) وهما: محمد بن السائب بن بشر بن عمرو بن الحارث، أبو النصر الكوفي النسابة المعروف بابن الكلبي، منسوب إلى كلب بن وبرة، وهي قبيلة كبيرة من قضاة، المتوفى بالكوفة سنة ١٤٦ هـ، له «تفسير القرآن»، (كشف الظنون ٧/٦) .

وابنه أبو المنذر هشام بن أبي النصر محمد بن السائب بن بشر بن عمرو النسابة الكوفي، المعروف بابن الكلبي المتوفى سنة ٢٠٤ هـ، له العشرات من المصنفات، منها: «آباء النبي ﷺ»، «أسواق العرب»، «الديباج في أخبار الشعراء»، «لغات العرب»، «النسب الكبير» يحتوي كتاب الأنساب، «كتاب التاريخ»، «كتاب المنافرات» وغيرها الكثير (كشف الظنون ٦/ ٥٠٨-٥٠٩) .

العئين، وإن كان قد يقع بعضها مثل «حم» و «الم» لعدة سور - فإن الفصل قد يقع بأن تقول: حم السجدة، والم البقرة، كما يقع الوفاق في الأسماء، فتدل بالإضافات وأسماء الآباء والكنى.

وإن كانت أقساماً، فيجوز أن يكون الله، عز وجل، أقسم بالحروف المقطعة كلها، واقتصر على ذكر بعضها من ذكر جميعها، فقال: «الم» وهو يريد جميع الحروف المقطعة، كما يقول القائل: تعلمت «ا ب ت ث» وهو لا يريد تعلم هذه الأربعة الأحرف دون غيرها من الثمانية والعشرين، ولكنه لما طال أن يذكرها كلها، اجتزأ بذكر بعضها. ولو قال: تعلمت «حاء طاء صاد» لدل أيضاً على حروف المعجم، كما دل بالقول الأول، إلا أن الناس يدلون بأوائل الأشياء عليها فيقولون: قرأت «الحمد لله» يريدون فاتحة الكتاب فيسمونها بأول حرف منها. هذا الأكثر، وربما دلّو بغير الأول أيضاً، أنشد الفراء^(١):

لما رأيت أنها في حطبي أخذت منها بقرون شمط

يريد (في أبي جاد) فدلّ بحطبي كما دلّ غيره بأبي جاد.

وإنما أقسم الله بحروف المعجم، لشرفها وفضلها، ولأنها مباني كتبه المنزلة بالأسنة المختلفة، ومباني أسمائه الحسنى وصفاته العلى، وأصول كلام الأمم، بها يتعارفون، ويذكرون الله ويوحدون.

وقد أقسم الله في كتابه بالفجر، والطور، وبالغضر، وبالتين، والزيتون - وهما جبلان ينبتان التين والزيتون، يقال لأحدهما: طور زيتا وللآخر: طور تينا، بالسريانية، من الأرض المقدسة؛ فسماها بما يُنبتان - وأقسم بالقلم؛ إعظاماً لما يسطرون.

ويوقع القسم بها في أكثر السور على القرآن فقال: ﴿الْعَمَّ﴾ ذَلِكَ أَلْكَتَبُ لَا رَبِّبَ فِيهِ ﴿البقرة: ١، ٢﴾؛ كأنه قال: وحروف المعجم، لهو الكتاب لا رب فيه.

و ﴿الْعَمَّ﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴿آل عمران: ١، ٢﴾، أي وحروف المعجم لهو الله لا إله إلا هو ﴿الْحَقُّ الْقَيُّومُ زَلَّ عَلَيْكَ أَلْكَتَبُ﴾ ﴿آل عمران: ٢، ٣﴾.

و ﴿الْمَصَّ﴾ كَتَبُ أُنْزِلَ إِلَيْكَ ﴿الأعراف: ١، ٢﴾، أي وحروف المعجم، لهو

(١) الرجز لأبي القمقام الأسدي في معاني القرآن للفراء ٣٦٩/١، وتهذيب الألفاظ ص ٤٤٧، وبلا نسبة في لسان العرب (فنك)، وتهذيب اللغة ٢٨١/١٠، وأساس البلاغة (فنك)، وتاج العروس (فنك)، وأمالي القالي ٢/٢٠٠، ومجمع البيان ٣٣/١، وتفسير الطبري ٦٨/١.

كتاب أنزل إليك ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ [الأعراف: ٢]، و ﴿يَسَّ﴾ [١] وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿يَسَّ﴾ [٢].

و ﴿صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ [ص: ١]، و ﴿قَّ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ [ق: ١]، كله أقسام.

وإن كان حروفاً مأخوذة من صفات الله؛ فهذا فنٌ من اختصار العرب؛ وقلما تفعل العرب شيئاً في الكلام المتصل الكثير إلا فعلت مثله في الحرف الواحد المنقطع.

فكما يستعيرون الكلمة فيضعونها مكان الكلمة لتقارب ما بينهما؛ أو لأن إحداهما سبب للأخرى؛ فيقولون للمطر: سماء؛ لأنه من السماء ينزل ويقولون للنبات: ندى؛ لأنه بالندى ينبت؛ ويقولون: ما بهِ طَرَقٌ؛ أي ما به قوة؛ وأصل الطَرَق: الشحم؛ فيستعيرونه مكان القوة؛ لأن القوة تكون عنه.

كذلك يستعيرون الحرف في الكلمة مكان الحرف فيقولون: «مَدَّهْتُهُ» بمعنى: (مدحته)، لأن (الحاء) و (الهاء) يخرجان جميعاً من مخرج واحد.

ويقولون للقبر: جَدَتْ وَجَدَتْ، ويقولون: ثُوْمٌ وَفُوْمٌ وَمَعَاثِيرٌ وَمَعَاوِيرٌ لقرب مخرج (الفاء) من (التاء).

ويقولون: هَرَقْتُ الماء وأرقتَه، وَلِصِقٌ وَلِسِقٌ، وَسَحَقْتُ الزعفران وَسَهَكْتُهُ؛ وَغُمَارُ النَّاسِ وَخُمَارُهُم.

في أشباه لهذا كثيرة يدلون فيها الحرف من الحرف؛ لتقارب ما بينهما.

وكما يقلبون الكلام ويُقدِّمون ما سبيله أن يؤخَّر، ويؤخِّرون ما سبيله أن يُقدِّم؛ فيقولون^(١):

كان الزناء فريضة الرجم

أي كان الرجم فريضة الزنى.

(١) يروى البيت بتمامه:

كانت فريضة ما تقول كما
أَنَّ الزناء فريضة الرجم
والبيت من الكامل، وهو للناطقة الجعدي في ديوانه ص ٣٥، ولسان العرب (زنى)، وبلا نسبة في
أمالى المرتضى ٢١٦/١، والإنصاف ٣٧٣/١، والأضداد للسجستاني ص ١٥٢، وتفسير البحر
المحيط ٣٣/٦، ومجمع البيان ١٥٥/١.

ويقولون^(١):

كَأَنَّ لَوْنَ أَرْضِهِ سَمَآؤُهُ

يريدون: كأن لون سمائه من غبرتها لون أرضه.

ويقولون: اعرض الناقة على الحوض؛ يريدون اعرض الحوض على الناقة.

وكذلك يقدمون الحرف في الكلمة وسبيله التأخير؛ ويؤخرون الحرف وسبيله التقديم، فيقولون: جَذَبَ وَجَبَدَ، وبثر عميقة ومَعِيقَة، وَأُحْجِمْتُ عَنْ الْأَمْرِ وَأُجْحِمْتُ، وَبَتَلْتُ الشَّيْءَ، أَي قَطَعْتَهُ وَبَلَّتَهُ، وَمَا أَطْيَبُهُ وَمَا أُيْطَبُهُ. وَرَجُلٌ أَغْرَلَ وَأَرْغَلَ؛ واعتقاه الأمر واعتقاه، واعتام واعتَمَى، في أشباه لهذا كثيرة.

وكما يزيدون في الكلام الكلمة والمعنى طرحها، كقول الشاعر^(٢):

فَمَا أَلَوْمُ الْبَيْضِ إِلَّا تَسْخَرًا

يريد: أن تسخر.

ويزيدون إذ؛ واللام، والكاف، والباء، وأشباه لهذا مما ذكرناه في باب المعجاز -

كذلك يزيدون في الكلمة الحرف، كما قال الْمُفَضَّلُ الْعَبْدِيُّ^(٣):

وَبَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ حَنِيقٌ

أَي حَنِقٌ.

(١) قبله: وَيَلِدُ مَغْبِرَةً أَرْجَاؤُهُ

والرجز لرؤية في ديوانه ص ٣، والأشياء والنظائر ٢/٢٩٦، وخزانة الأدب ٦/٤٥٨، وشرح التصريح ٢/٣٣٩، وشرح شواهد المغني ٢/٩٧١، ولسان العرب (عمى)، ومعاهد التنصيص ١/١٧٨، ومغني اللبيب ٢/٦٩٥، والمقاصد النحوية ٤/٥٥٧، وتاج العروس (كبد)، (عمى)، وبلا نسبة في أمالي المرتضى ١/٢١٦، والإنصاف ١/٣٧٧، وأوضح المسالك ٤/٣٤٢، وجواهر الأدب ص ١٦٤، وسر صناعة الإعراب ٢/٦٣٦، ٦٣٧، وشرح شذور الذهب ص ٤١٤، وشرح المفصل ٢/١١٨، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢٠٢.

(٢) يليه: لَمَّا رَأَى الْبَيْتَ الشَّمْطَ الْقَفْنِدْرَا

والرجز لأبي النجم في تاج العروس (قندر)، والخصائص ٢/٢٨٣، وبلا نسبة في لسان العرب (قندر)، وجمهرة اللغة ص ١١٤٧، ١١٨٥، والمخصص ٢/١٧٥، والأزهية ص ١٥٤، والجنى الداني ص ٣٠٣، والمحتسب ١/١٨١، والمقتضب ١/٤٧.

(٣) صدر البيت: تَلَا قَيْنَا بِغَيْنَةٍ ذِي طُرَيْفٍ

والبيت من الوافر، وهو للمفضل التكري في لسان العرب (حقن)، والأصمعيات ص ٢٠٠، وبلا نسبة في لسان العرب (حقن)، (سخن)، وجمهرة اللغة ص ٥٦١، ١٠٨١، والمخصص ١٣/١٢٦.

وقال الآخر^(١):

أَقُولُ إِذْ خَرْتُ عَلَى الْكَلْكَالِ

أَرَادَ: الْكَلْكَالَ .

وَأَنشَدَ الْفَرَّاءُ^(٢):

إِنَّ شَكْلِي وَإِنَّ شَكْلَكَ شَتَّى قَالَزَمِي الْخُصْ وَأَخْفِضِي تَبْيِضُضِي

فَزَادَ ضَادًا، فِي أَشْبَاهٍ لِهَذَا كَثِيرَةٌ .

وكما يحذفون من الكلام البعض إذا كان فيما أبقوا دليل على ما ألقوا فيقولون: والله أفعَل ذاك، يريدون: لا أفعَل . ويقولون: أنا فلانٌ عند مغيب الشمس، أو حين أي حين كادت تغيب .

وقال ذو الرُّمَّة يذكر حميرًا^(٣):

فَلَمَّا لَيْسَنَ اللَّيْلَ أَوْ حِينَ نَصَبْتُ لَهُ مِنْ خَذَا آذَانَهَا وَهُوَ جَانِحُ

أَرَادَ: وَحِينَ أَقْبَلَ اللَّيْلَ .

وقال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُفِّرَتْ بِهِ أَلْمُوتُ﴾ [الرعد: ٣١]، أَرَادَ لَكَانَ هَذَا الْقُرْآنَ، فَحَذَفَ .

وكذلك يحذفون من الكلمة الحرف والشَّطر والأكثر، ويعتدون البعض والشطر والحرف، يُوحُونَ به وَيُؤْمِنُونَ . يقولون: «لم يك»، فيحذفون النون مع حذفهم الواو لاجتماع الساكنين . ويقولون: «لم أبل» يريدون: لم أَبَالِ . ويقولون: ولاك أفعَل كذا، يريدون: ولكن، قال الشاعر^(٤):

(١) يليه: يَا نَاقِصًا مَا جُلَّتْ مِنْ مَجَالِ

والرجز بلا نسبة في الإصناف ص ٢٥، والجنى الداني ص ١٧٨، ورصف المباني ص ١٢، وشرح الأشموني ٢/ ٤٨٥، ولسان العرب (كلل)، والمحتسب ١/ ١٦٦، وتهذيب اللغة ١٥/ ٦٦٥، وجمهرة اللغة ص ٢٢٢، وتاج العروس (كلل)، (باب الألف اللينة) وتفسير الطبري ١/ ٧٠، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٩٣، والموشح ص ٩٤، وتفسير البحر المحيط ٣/ ١٥٠ .

(٢) البيت من الخفيف، وهو بلا نسبة في لسان العرب (جذب)، (بيض)، (خفض)، (حوا)، وديوان الأدب ٢/ ١٦٦، وتاج العروس (بيض)، وتفسير الطبري ١/ ٧٠، وأمالى ابن الشجري ١٧/ ١٩٠ .

(٣) البيت من الطويل، وهو في ديوان ذي الرمة ص ٨٩٧، وأدب الكاتب ص ٢١٤، والخصائص ٢/ ٣٦٥، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٥٨٢ .

(٤) صدر البيت: فَلَسْتُ بِآتِيهِ وَلَا أَسْتَطِيعُهُ

وَلَاكِ اسْقِنِي إِنْ كَانَ مَأْوُكَ ذَا فَضْلٍ

ويحذفون في الترخيم، فيقولون: يَا صَاحِب، يريدون: يَا صَاحِب، وَيَا حَارِ، يريدون: يَا حَارِث.

وقرأ بعض المتقدمين: ﴿وَأَدَاؤُا يَا مَالٍ لِيَقْضَ عَلَيْنَا رَيْكُ﴾ [الزخرف: ٧٧]، أي يَا مَالِك.

وقال الله تعالى: ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ [النمل: ٢٥]، أي أَلَا يَا هَؤُلَاءِ اسجدوا لله.

ويقولون: عِمَّ صَبَاحًا، أي أَنْعِم.

وقال القراء في قولهم: سَتَرِي: إِنَّمَا أَرَادُوا: سَوْفَ تَرَى، فحذفوا الواو والفاء. وكذلك أمثالها.

كقولك: سَيَكُونُ كَذَا، وَسَيَفْعَلُ كَذَا، تَأْوِيلُهَا عَنْدَهُ: سَوْفَ يَكُونُ، وَسَوْفَ يَفْعَلُ. وفي قوله: بَيْنَا، إِنَّمَا هُوَ بَيْنَمَا.

وقال في الآن: إِنَّمَا هُوَ أَصْلُهُ الْأَوَّانُ، كَمَا قَالُوا: الرَّاحُ وَالرِّيَّاحُ لِلْخَمْرِ، قَالَ لَيْدٌ^(١):

دَرَسَ الْمَنَا بِمُتَالَعِ قَابَانَ

أَرَادَ: الْمَنَازِلَ، فَقَطَعَ.

= والبيت من الطويل، وهو للنجاشي الحارثي في ديوانه ص ١١١، والأزهية ص ٢٩٦، وخزانة الأدب ٤١٨/١٠، ٤١٩، وشرح أبيات سيبويه ١٩٥/١، وشرح التصريح ١٩٦/١، وشرح شواهد المغني ٧٠١/٢، والكتاب ٢٧/١، والمنصف ٢٢٩/٢، وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ١٣٣/٢، ٣٦١، والإنصاف ٦٨٤/٢، وأوضح المسالك ٦٧١/١، وتخليص الشواهد ص ٢٦٩، والجنى الداني ص ٥٩٢، وخزانة الأدب ٢٦٥/٥، ووصف المباني ص ٢٧٧، ٣٦٠، وسر صناعة الإعراب ٤٤٠/٢، وشرح الأشموني ١٣٦/١، وشرح المفصل ١٤٢/٩، واللامات ص ١٥٩، ولسان العرب (لكن)، ومغني اللبيب ٢٩١/١، وجمع الهوامع ١٥٦/٢، وتاج العروس (لكن). (١) عجز البيت:

فَتَقَادَمْتُ بِالْحَيْسِ فَالْمُورِيَانِ

والبيت من الكامل، وهو لليد بن ربيعة في ديوانه ص ١٣٨، والدرر ٢٠٨/٦، وسمط اللاكي ص ١٣، وشرح التصريح ١٨٠/٢، وشرح شواهد الشافية ص ٣٩٧، ولسان العرب (تلع)، (أبن)، والمقاصد النحوية ٢٤٦/٤، وتاج العروس (تلع)، وبلا نسبة في أوضح المسالك ٤٤/٤، وشرح الأشموني ٤٦٠/٢، وجمع الهوامع ١٥٦/٢، وكتاب العين ١٧٣/١.

وقال الطَّرْمَاح يذكر بقرأ^(١):

تَثْقِي الشَّمْسَ بِمَذْرِيَّةٍ كَالْحَمَالِيحِ بِأَيْدِي السَّلَامِ
المَذْرِيَّة: القرون ههنا.

والحماليح: مَنَافِيخُ الصَّاعَةِ شَبَّهَ قُرُونَهَا بِهَا إِذَا تُفْخِ فِيهَا.

والتَّلَامُ: أراد التَّلَامِيذَ، يعني غلمان الصَّاعَةِ فَقَطَعَ.

وقال أبو دُوَاد^(٢):

فكَأَنَّمَا تُذَكِّي سَنَابِكُهَا الْحَبَا

أراد الحُجَابِجَ.

وقال الآخر^(٣):

أَنَاسٌ يَنَالُ الْمَاءَ قَبْلَ شِفَاهِهِمْ لَهُمْ وَارِدَاتُ الْغُرُضِ شُمُّ الْأَرَانِبِ

أراد: الغُرُضُوفَ.

وقال الآخر^(٤):

(١) البيت من المديد، وهو للطرماح في ديوانه ص ٣٩٩، وتهذيب اللغة ٢٩٥/١٤، ولسان العرب (تلم)، والمعاني الكبير ص ٧٦٤، ٧٩١، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٣٥٣/١، وجمهرة اللغة ص ٤١٠، وتاج العروس (تلم).

(٢) صدر البيت:

يُنْذِرِينَ جَنْدَلُ جَائِرٍ لِّجَنُوبِهَا

والبيت من الكامل، وهو بلا نسبة في لسان العرب (حب)، وتاج العروس (حب)، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٩٤.

(٣) يروى صدر البيت بلفظ:

كَرَامٌ يُنَالُ الْمَاءَ قَبْلَ شِفَاهِهِمْ

والبيت من الطويل، وهو بلا نسبة في لسان العرب (غرض)، وأساس البلاغة (ورد)، وتهذيب اللغة ٧/٨، وتاج العروس (غرض).

ويروى البيت بلفظ:

كَرَامٌ يَنَالُ الْمَاءَ قَبْلَ شِفَاهِهِمْ لَهُمْ عَارِضَاتُ الْوَرْدِ شَمُّ الْمَنَاخِرِ

والبيت بلا نسبة في لسان العرب (عرض)، والمخصص ٩٨/٧.

(٤) الرجز لأبي النجم في جمهرة اللغة ص ٤٠٧، ولسان العرب (عصب:)، (لجج)، (خلل)، (فلن)، والطرائف الأدبية ص ٦٦، والمتصف ٢/٢٥، والممتع في التصريف ٢/٦٤٠، وخزانة الأدب ٢/٣٨٩، والدرر ٣/٣٧، وسمط اللآلي ص ٢٥٧، وشرح أبيات سيبويه ٤٣٩/١، وشرح التصريح =

فِي لَجَّةٍ أَمْسِكَ فَلاناً عَنْ قُلٍ

أراد: عن فلان.

وقال الآخر^(١):

قَوَاطِنًا مَكَّةَ مِنْ وَزْقِ الْحَمِي

أراد: الحَمَام.

وأنشد الفراء^(٢):

قَلْتُ لَهَا: قِفِي، فَقَالَتْ لِي: قَافٍ

أراد فقالت: قد وَقَفْتُ، فأومأت بالقاف إلى معنى الوقوف.

ولم نزل نسمع على ألسنة الناس: الألف: آلاء. الله، والباء: بهاء الله، والجيم: جمال الله، والميم: مجد الله. فكأننا إذا قلنا: (حم) دللنا بالحاء على حليم، ودللنا بالميم على مجيد.

وهذا تمثيل أردت أن أريك به مكان الإمكان.

= ١٨٠/٢، وشرح المفصل ١١٩/٥، وشرح شواهد المغني ٤٥٠/١، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢٢٨، والكتاب ٢٤٨/٢، ٤٥٢/٣، والمقاصد النحوية ٢٢٨/٤، وتهذيب اللغة ٤٨/٢، وتاج العروس (عصب)، (فلن)، ومقاييس اللغة ٤٤٧/٤، ٢٠٢/٥، ومجمل اللغة ٦١/٤، وبلا نسبة في أوضح المسالك ٤٣/٤، وشرح الأشموني ٤٦٠/٢، وشرح ابن عقيل ص ٥٢٧، وشرح المفصل ٤٨/١، والمقتضب ٢٣٨/٤، والمقرب ١٨٢/١، وجمع الهوامع ١٧٧/١. (١) قبله:

وربَّ هذا البلد المحرَّم والقاطنات البيت غير الرُّئِم
والرجز للعجاج في ديوانه ٤٥٣/١، ولسان العرب (حمم)، (قطن)، (منى)، وشرح ابن عقيل ص ٤٢٥، والكتاب ٢٦/١، ١١٠، وما ينصرف وما لا ينصرف ص ٥١، والمحتسب ٧٨/١، والمقاصد النحوية ٥٥٤/٣، ٢٨٥/٤، وتهذيب اللغة ٣٨١/١٥، وتاج العروس (ألف)، وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ٢٩٤/١، والإنصاف ٥١٩/٢، والخصائص ١٣٥/٣، والدرر ٢٤٤/٦، وروصف المبانى ص ١٧٨، وسر صناعة الإعراب ٧٢١/١، وشرح التصريح ١٨٩/٢، وشرح الأشموني ٣٤٣/٢، ٤٧٦، وشرح المفصل ٧٥/٦، وجمع الهوامع ١٨١/١، ١٥٧/٢، وتهذيب اللغة ١٦/٤، ومقاييس اللغة ١٣١/١، والمخصص ١٠٧/١٧، وكتاب العين ٣٣٦/٨. (٢) الرجز بلا نسبة في لسان العرب (وقف)، وتهذيب اللغة ٦٧٩/١٥، وتاج العروس (سين)، والأغاني ١٨١/٥، وشرح شواهد الشافية ص ٢٧١، والصاحبي في فقه اللغة ص ٩٤، ومجمع البيان ٣٤/١، وتفسير البحر المحيط ٣٥/١، والعمدة ٢٨٠/١.

وعلى هذا سائر الحروف .

ومن ذهب إلى هذا المذهب فلا أراه أراد أيضاً إلا القسم بصفات الله، فجمع بالحروف المقطعة معاني كثيرة من صفاته، لا إله إلا هو .

وروي أن بعض السلف وأحسبه علياً رحمة الله عليه، قال: الرَّحْمُ هو من الرَّحْمَن .

وقد كان (قوم من المفسرين) يفسرون بعض هذه الحروف فيقولون: (طه) يا رجل، و (يس) يا إنسان، و(نون) الدَّوَاة .

وقال (آخر): (الحوت) و (حم): قُضِيَ والله ما هو كائن، و(قاف): جبل محيط بالأرض .

و(صاد) - بكسر الدال - من المَصَادِق وهي المعارضة .

وهذا ما لا نعرض فيه؛ لأننا لا ندري كيف هو ولا من أي شيء أُخِذَ خلا (صاد) وما ذُهِبَ إليه فيها .

في سورة سبأ

﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لَعَلَّكُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ فِي شَكٍّ﴾ [سبأ: ٢٠، ٢١] .

تأويله: أن إبليس لما سأل الله تبارك وتعالى اللَّظْرَةَ فَأَنْظَرَهُ قال: لَاغْوِيَهُمْ وَلَاضِلُّهُمْ وَلَامُرِّيَهُمْ وَلَامُرُّهُمْ فَلْيَبْتَئِكُنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَامُرُّهُمْ فَلْيَغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَلَاتُخَذَنَّ مِنْهُمْ نَصِيبًا مَفْرُوضًا وليس هو في وقت هذه المقالة مستيقناً أن ما قدره الله فيهم يتم، وإنما قاله ظاناً، فلما اتبعوه وأطاعوه، صدق ما ظنّه عليهم أي فيهم، ثم قال الله: وما كان تسليطنا إياهم إلا لنعلم من يؤمن، أي المؤمنين من الشاكين .

وَعَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى نَوْعَانِ:

أحدهما علم ما يكون من إيمان المؤمنين، وكفر الكافرين، وذنوب العاصين، وطاعات المطيعين قبل أن تكون .

وهذا علم لا تجب به حجة ولا تقع عليه مَثُوبَةٌ ولا عقوبة .

والآخر: علم هذه الأمور ظاهرة موجودة فَيَحِقُّ الْقَوْلُ ويقع بوقوعها الجزاء .

فأراد جل وعز: ما سلطناه عليهم إلا لنعلم إيمان المؤمنين ظاهراً موجوداً، وكفر الكافرين ظاهراً موجوداً.

وكذلك قوله سبحانه: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٢]، أي يعلم جهاده وصبره موجوداً يجب له به الثواب.

وقوله سبحانه: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِيَارِكُمْ وَقَدْ دُئِتُمْ عَنْكُمْ أَنْ تَقُومُوا مِمَّا نُهُتُمْ عَنْهُ وَإِنَّ يُفْثِنُكُمْ عَنْهَا وَرَأَيْتُمْ ظَهْرَ الْبَاقِيَةِ﴾ [سبا: ٤٦].

تأويله أن المشركين قالوا: إن محمداً مجنون وساحر، وأشباه هذا من خَرَصِهِمْ^(١)، فقال الله جل وعز لنبيه ﷺ: قل لهم: اعتبروا أمري بواحدة، وهي أن تنصحو لأنفسكم، ولا يميل بكم هوى عن حق، فتقوموا لله وفي ذاته، مقاماً يخلو فيه الرجل منكم بصاحبه فيقول له: هَلُمْ فَلْتَنصَادِقْ، هل رأينا بهذا الرجل جنة قط أو جرينا عليه كذباً؟ فهذا موضع قيامهم مثني.

ثم ينفرد كل واحد عن صاحبه فيفكر وينظر ويعتبر. فهذا موضع قيامهم فرادى. فإن في ذلك ما دلهم على أنه نذير.

وكل من تحير في أمر قد اشتبه عليه واستبهم، أخرجه من الحيرة فيه: أن يسأل وينظر، ثم يفكر ويعتبر.

في سورة الفرقان

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا﴾ [الفرقان: ٤٥، ٤٦].

امتداد الظل ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس. كذلك قال المفسرون، ويدلك عليه أيضاً قوله في وصف الجنة: ﴿وَوَظِلٌّ مَرْذُورٌ﴾ [الواقعة: ٣٠] أي لا شمس فيه، كأنه ما بين هذين الوقتين.

﴿وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ أي: مُستقراً دائماً حتى يكون كظل الجنة الذي لا تتسَخَّه الشمس.

(١) خرس يخرس، بالضم، خرصاً وتخرس: أي كذب، ورجل خرّاص: كذاب. ومنه قوله تعالى: ﴿قتل الخراصون﴾ أي الكذابون الذين قالوا: محمد شاعر.

﴿ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ ذَلِيلًا﴾ يقول: لما طلعت الشمس دلت عليه وعلى معناه. وكل الأشياء تعرف بأضدادها، فلولا الشمس ما عُرِفَ الظل، ولولا النور ما عرفت الظلمة، ولولا الحق ما عرف الباطل. وهكذا سائر الألوان والطُغُوم، قال الله عز وجل: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [الذاريات: ٤٩] يريد به ضدين: ذكراً وأُنثى، وأسود وأبيض، وحلوا وحامضاً، وأشبه ذلك.

﴿ثُمَّ قَبْضَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾ يعني الظل الممدود بعد غروب الشمس، وذلك أن الشمس إذا غربت عاد الظل الممدود، وذلك وقت قبضه.

وقوله: ﴿قَبْضًا يَسِيرًا﴾ أي: خفياً؛ لأن الظل بعد غروب الشمس لا يذهب كله دفعةً واحدة، ولا يقبل الظلام كله جملة، وإنما يَقْبِضُ الله جلَّ وعز ذلك الظل قبضاً خفياً شيئاً بعد شيء، ويُعَقِبُ كُلَّ جُزْءٍ مِنْهُ يَقْبِضُهُ بِجُزْءٍ مِنْ سَوَادِ اللَّيْلِ حَتَّى يَذْهَبَ كُلُّهُ. فدلَّ الله عز وجل بهذا الوصف على قدرته ولطفه في مُعَاقَبَتِهِ بَيْنَ الشَّمْسِ وَالظِّلِّ وَاللَّيْلِ؛ لِمَصَالِحِ عِبَادِهِ وَبِلَادِهِ.

وبعضهم يجعل قبض الظل عند نسخ الشمس إياه، ويجعل قوله ﴿قَبْضًا يَسِيرًا﴾ أي: سهلاً خفياً عليه.

وهو وجه، غير أن التفسير الأول أجمع للمعاني وأشبه بما أراد.

في سورة يس

﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [يس: ٣٨] وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ ﴿٣٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا آيَاتُ سَابِقِ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٤٠﴾ [يس: ٣٨].

قوله: ﴿تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ أي: إلى مستقر لها، كما تقول: هو يجري لغايته وإلى غايته.

ومُسْتَقَرُّهَا: أقصى منازلها في الغروب، وذلك لأنها لا تزال تتقدم في كل ليلة حتى تنتهي إلى أبعد مَغارِبِها ثم ترجع، فذلك مستقرها لأنها لا تُجاوزه.

وقرأ بعض السلف: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لَا مُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ والمعنى أنها لا تقف، ولا تستقر، ولكنها جارية أبداً.

وقوله: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ﴾ يريد: أنه ينزل كل ليلة منزلاً، ومنزله ثمانية

وعشرون منزلاً عندهم، من أول الشهر إلى ثمان وعشرين ليلة منه ثم يَسْتَسِرُّ.

وهذه المنازل هي التجوم التي كانت العرب تنسب إليها الأنواء.

وأَسْمَاؤها عندهم الشَّرَطَانِ والبَطِين، والثُّرَيَّا، والدَّبْرَانِ، والهَقْعَةُ، والهَنْعَةُ،
والذَّرَاعُ، والنُّثْرَةُ، والطَّرَفُ، والجَبْهَةُ، والزُّبْرَةُ، والصَّرْفَةُ، والعَوَاءُ، والسَّمَاءُ،
والعَفْرُ، والزُّبَانِي، والإكْلِيلُ، والْقَلْبُ، والشَّوْلَةُ، واللَّعَائِمُ، والْبَلْدَةُ، وسَعْدُ الذَّابِحِ،
وسَعْدُ بُلْعٍ، وسَعْدُ السُّعُودِ، وسَعْدُ الْأَخْيَةِ، وفِرْغُ الدَّلْوِ الْمَقْدَمِ، وفِرْغُ الدَّلْوِ الْمُؤَخَّرِ،
والرِّثَا وهو الحوت.

وإذا صار القمر في آخر منازلهِ دَقَّ حتى يعود كالْعُرْجُونِ القديم وهو الْعِدْقُ
اليابس. والعرجون إذا يبس دَقَّ واستَقَوَسَ حتى صار كالقوس انحناء؛ فُشِبَهِ القمر به ليلة
ثمانية وعشرين.

ثم قال سبحانه: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ يريد: أنهما يسيران
الدهرَ ذَاتَيْنِ ولا يجتمعان، فَسُلْطَانَ القمر بالليل، وسلطان الشمس بالنهار، ولو أدركت
الشمسُ القمرَ لذهب ضوءه، وبطل سلطانه، ودخل النهار على الليل

يقول الله جل وعز حين ذكر يوم القيامة: ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ﴾ [القيامة: ٩]
وذلك عند إبطال هذا التدبير، ونقض هذا التأليف.

﴿وَاللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ يقول: هما يتعاقبان، ولا يَسْبِقُ أحدهما الآخر: فيفوته
ويذهب قبل مجيء صاحبه.

﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ أي: يَجْرُونَ، يعني الشمس والقمر والنجوم.

في سورة المرسلات

﴿أَنْطَلِقُوا إِنَّ مَا كُنْتُمْ بِهِ مُكَذِّبُونَ﴾ (٢٩) أَنْطَلِقُوا إِنَّ ظِلِّي ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ (٣٠) لَا ظَلِيلَ وَلَا
يُغْنِي مِنَ اللَّهِ (٣١) إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ (٣٢) كَأَنَّهُ جِمَاةٌ صُفْرٌ (٣٣) [المرسلات: ٢٩، ٣٣].

هذا يقال في يوم القيامة للمكذبين، وذلك أن الشمس تدنو من رؤوس الخلائق،
وليس عليهم يومئذ لباس، ولا لهم كِتَانٌ، فتَلْقَهُمُ الشمسُ وَتَسْفَعُهُمْ وتأخذ بأنفاسهم،
ومَدَّ ذلك اليوم عليهم وكزيه، ثم ينجي الله برحمته من يشاء إلى ظل من ظِلِّهِ، فهناك
يقولون: ﴿فَمَنْ أَلَّهِ عَلَيْهِمْ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا عَذَابَ السُّمُورِ﴾ [الطور: ٢٧] ويقال للمكذبين

﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾ [المرسلات: ٢٩] من عذاب الله سبحانه وعقابه، انطلقوا من ذلك إلى ظل من دخان نار جهنم قد سطع ثم افترق ثلاث فِرَق، وكذلك شأن الدخان العظيم إذا ارتفع أن يتشعب. فيكونون فيه إلى أن يفرغ من الحساب، كما يكون أولياء الله في ظل عرشه أو حيث شاء من الظل إلى أن يفرغ من الحساب، ثم يؤمر بكل فريق إلى مُسْتَقَرِّهِ من الجنة أو النار.

ثم وصف الظل فقال: ﴿لَا ظَلِيلٌ﴾ أي: لا يُظْلِكُكم من حرّ هذا اليوم بل يدنيكم من لهب النار إلى ما هو أشد عليكم من حر الشمس، ولا يغني عنكم من اللهب.

وهذا مثل قوله سبحانه: ﴿وَطَلَّ مِن بَحْمُورٍ﴾ [٤٣] لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ ﴿٤٤﴾ [الواقعة: ٤٣، ٤٤] واليَحْمُوم: الدخان وهو سَرَادِقُ أهل النار فيما ذكر المفسرون.

ثم وصف النار فقال: ﴿إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ﴾ فمن قرأه بتسكين الصاد، أراد القَصْر من قُصور مياه الأعراب.

ومن قرأه القَصْر شَبَّهه بأعناق النخل، ويقال: بأصوله إذا قُطِع.

ووقع تشبيه الشَّرَرِ بالقصر في مقاديره، ثم شَبَّهه في لونه بالجماليات الصُّفْر وهي السود، والعرب تسمى السود من الإبل صُفْرًا؛ قال الشاعر^(١):

تِلْكَ خَيْلِي مِنْهَا وَتِلْكَ رِكَابِي هُنَّ صُفْرٌ أَوْلَاذُهَا كَالزَّبِيبِ
أي: هنّ سود.

وإنما سُمِّيَت السود من الإبل: صُفْرًا؛ لأنه يَشُوبُ سودها شيء من صفرة، كما قيل لبيض الظباء: أدم؛ لأن بياضها تعلوه كُدْرَة.

والشَّرَرُ إذا تطاير فسقط وفيه بقية من لون النار، أشبه شيء بالإبل السود؛ لما يَشُوبُها من الصفرة.

في سورة الأنعام

﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ يَبَايَتُ اللَّهُ يَحْجِدُونَ

﴾ [الأنعام: ٣٣].

(١) البيت من الخفيف، وهو للأعشى في ديوانه ص ٣٨٥، ولسان العرب (خشب)، (صفر)، وتهذيب اللغة ١٢/ ١٧٠، وجمهرة اللغة ص ٧٤٠، وتاج العروس (خشب)، والخزانة ٢/ ٤٦٤، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٣/ ٢٩٤، ومجمل اللغة ٣/ ٢٣١، والمخصص ٢/ ١٠٥.

يريد: أنهم كانوا لا يَتَّبِعُونَكَ إِلَى الكَذِبِ ولا يعرفونك به، فلما جِئْتَهُمْ بِآيَاتِ الله، جَحَدُواها، وهم يعلمون أنك صادق.

وَالْجَحْدُ يكون ممن علم الشي فأنكره، بقول الله عز وجل: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: ١٤].

في سورة النساء

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقَرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ (٨) وَلِيُخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ (٩) [النساء: ٨، ٩].
فيه قولان:

أحدهما أن تكون القسمة: الوصية. يقول: إذا حضرها أقرباؤكم الذين لا يرثونكم، والمساكين، واليتامى - فاجعلوا لهم فيها حظاً، وألنوا لهم القول. وليخش من حضر الوصية، وهو لو كان له ولد صِغار خاف عليهم بعده الضيعة - أن يأمر الموصي بالإسراف فيما يعطيه اليتامى والمساكين وأقاربه الذين لا يرثون فيكون قد أمره بما لم يكن يفعله لو كان هو الميت. وهو معنى قول سعيد بن جبّير و قتادة.

قال «قتادة»: إذا حضرت وصية ميت فمُرّه بما كنت آمراً به نفسك، وخَفْ على ورثته ما كنت خائفاً على ضِعْفَةِ أولادك لو تركتهم بعدك.

والقول الآخر: أن تكون القسمة: قسمة الورثة الميراث بعد وفاة الرجل. يقول: فإذا حضرها الأقارب واليتامى والمساكين، فازْضَحُوا^(١) لهم وعِدوهم. ثم استأنف معنى آخر فقال: وليخش من لو ترك ولداً صِغَاراً خاف عليهم الضيعة، فليُخْسن إلى من كَفَله من اليتامى، وليفعل بهم ما يجب أن يفعل بولده من بعده. وهو معنى قول ابن عباس في رواية أبي صالح عنه.

في سورة البقرة

﴿أَيُّدٌ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَوْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَمْ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفَهُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾ [البقرة: ٢٦٦].

(١) فازضخوا لهم: أي أعطوهم عطية قليلة. والرضخ: العطية القليلة.

هذا مثل ضربه الله، تبارك وتعالى، للمنافقين والمُرائين بأعمالهم لا يريدونه بشيء منها.

يقول: يَرِدُونَ يوم القيامة على أعمال قد مَحَقَّهَا الله وأبطلها، وَوَكَّلَهُمْ في ثوابها إلى من عَمِلُوا له، أَحْوَجَ ما كانوا إلى أعمالهم، فمثلهم كمثل رجل كانت له جَنَّةٌ فيها من كل الثمرات، وأصابه الْكِبَرُ فضعفَ عن الكسب، وله أطفال لا يُجِدُونَ عليه ولا ينفعونه، فأصابها إغْصَارٌ فيه نار فاحترقت، ففقدَها أَحْوَجَ ما كان إليها، عند كبر السن، وضعف الحيلة، وكثرة العيال، وطُفُوْلَةُ الْوَلَدِ. وهو معنى قول ابن عباس وغيره.

وقد ضرب الله لهم قبل هذا مثلاً فيه هذا المعنى بعينه، فقال: ﴿كَأَلَيْسَ يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَّةَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا﴾ [البقرة: ٢٦٤].

يريد سبحانه: أنه مَحَقَّ كَسْبَهُمْ، فلم يقدرُوا عليه حين حاجتهم إليه، كما أذهب المطر التراب عن الصفا، ولم يوافق في الصفا مَنِيئاً.

ثم ضرب مثلاً للمخلصين، فقال: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَكَفَّيَاتٍ مِّنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [البقرة: ٢٦٥] أي: تحقيقاً من أنفسهم؛ فقال: ﴿كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ وَأَحْسَنُ مَا تَكُونُ الْجَنَانُ وَالرِّيَاضُ: عَلَى الرُّبَا؛ أَصَابَهَا وَابِلٌ﴾ وهو: أشد المطر، فَأَضْعَفَتْ في الحمل، ثم قال: ﴿فَإِنْ لَّمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ﴾ [البقرة: ٢٦٥] أي: أصابها طَلٌّ، وهو: أضعف المطر. فتلك حالها في النزل وتضاعف الثمر، لا ينقص بالطل عن مقدارها بالوابل.

في سورة الرعد

﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلُ شَذَاءٍ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ [الرعد: ١٧].

هذا مثل ضربه الله للحق والباطل. يقول: الباطل وإن ظهر على الحق في بعض الأحوال وعلاه، فإن الله سَيَمَحِّقُهُ وَيُبْطِلُهُ، ويجعل العاقبة للحق وأهله، ومثل ذلك مَطَرٌ جَوْدٌ، أسال الأودية بِقَدَرِهَا: الكبير على قدره، والصغير على قدره.

﴿فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا﴾ أي: عالياً على الماء كما يعلو الباطل تارةً على الحق، ومن جواهر الأرض التي تُدْخَلُ الْكَيْثُ وَيُوقَدُ عليها. يعني الذهب والفضة

للحلية، والشَّبه والحديد للآلة، حيث يعلوها مثل زبد الماء.

﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً﴾ أي: يلقيه الماء عنه فيتعلق بأصول الشجر وَجَبَبَاتِ الوادي، وكذلك خَبَثَ الْفَلِزُ يَقْذِفُهُ الْكَبِيرُ. فهذا مثل الباطل.

﴿وَأَمَّا مَا﴾ الماء الذي ﴿يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ وَيُنْبِتُ الْمَرْعى ﴿فَيَمُكِّثُ فِي الْأَرْضِ﴾ وكذلك الصَّفْوُ مِنَ الْفِلِزِ يبقى خالصاً لا شَوْبَ فيه. فهو مثل الحق.

في سورة النور

قول الله عز وجل: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَاشِكُوفٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْيَصْبَاحُ فِي زُجَاجٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾﴾ فِي ثُبُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَن تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْأَعْدُوِّ وَالْأَصْبَالِ ﴿٣٦﴾﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾﴾ لِيَجْزِيَهمَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٨﴾﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُهمْ كَمَرِيحٍ رِّيحٍ هَبٍّ لِّبَعْضِهِ لَظْمَاتٌ مَّاءٌ حَرَّةٌ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَرَجَدَ اللَّهُ عِندَهُ فَوَفَّيْتُهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٣٩﴾﴾ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّن فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهُ وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ ﴿٤٠﴾﴾ [النور: ٣٥، ٤٠].

هذا مثل ضربه الله لقلب المؤمن، وما أودعه بالإيمان والقرآن من نوره فيه. فبدأ فقال: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، أي بنوره يهتدي مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.

ثم قال: ﴿مِثْلُ نُورِهِ﴾، يعني في قلب المؤمن. كذلك قال الْمُفَسِّرُونَ. وكان أَبِي يَقْرَأُ: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِ الْمُؤْمِنِ﴾، رَوَى ذَلِكَ عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ أَبِي جَعْفَرِ الرَّازِي، عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ.

﴿كَمِشْكَاتٍ﴾، وهي: الكَوَّةُ غير النافذة.

﴿فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾، أي سراج ﴿الْمِصْبَاحُ﴾ في قنديل، القنديل كأنه من شدة بياضه وَتَلَاثِيهِ، كوكب دُرِّيٌّ، يَتَوَقَّدُ ذَلِكَ الْمِصْبَاحُ بِزَيْتٍ مِنْ شَجَرَةٍ ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ﴾، أي لا بارزة للشمس كُلِّ النَّهَارِ ﴿وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ لا مُسْتَتِرَةٌ فِي الظِّلِّ كُلِّ النَّهَارِ. ولكنها شرقية غربية تُصِيبُهَا الشَّمْسُ فِي بَعْضِ النَّهَارِ، وَالظِّلُّ فِي بَعْضِ النَّهَارِ. وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ أَتَضَرُّ لَهَا، وَأَجُودَ لِحَمَلِهَا، وَأَكْثَرَ لِنُزُلِهَا، وَأَصْفَى لِدَهْنِهَا.

﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ يُنْسَجْ بِهِ مِنْ شِدَّةِ صَفَائِهِ. وَتَمَّ الْكَلَامُ ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ:

﴿ثُورٌ عَلَى ثُورٍ﴾؛ يعني ثُورَ المصباح على نور الزجاجة والدُّهْن، ﴿يَهْدِي اللَّهُ

لِثُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ ثم قال :

هذا المصباح ﴿فِي بُيُوتٍ﴾، يعني المساجد. وذكر أهلها فقال: ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا

تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾، يريد أن القلوب يوم القيامة تعرف أمره يقيناً فَتَتَقَلَّبُ عما

كانت عليه من الشك والكفر، وأن الأبصار يومئذ ترى ما كانت مُغْطَاةً عنه فَتَتَقَلَّبُ عما

كانت عليه. ونحوه قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ

حَدِيدٌ ﴿٢٢﴾﴾ [ق: ٢٢].

ثم ضرب مثلاً للكافرين، فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ

الظَّمآنُ مَاءً﴾، أي كالسراب يحسبه العطشان من البُعد ماءً يرويه ﴿حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ

يَجِدْهُ شَيْئًا﴾.

كذلك الكافر يحسب ما قدّم من عمله نافعاً، حتى إذا جاءه، أي مات، لم يجد

عمله شيئاً؛ لأن الله، عز وجل، قد أبطله بالكفر وَمَحَقَّهُ، ﴿وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ﴾، أي عند

عمله ﴿فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ﴾.

ثم ضرب مثلاً آخر، فقال: ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ

مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾، يريد: أنه في حيرة من كُفْرِهِ كهذه

الظلمات.

﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا﴾ في قلبه، ﴿فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾.

في سورة سبأ

﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فِرْعَوْنُ فَلَا قُوَّةَ وَأُحْذَرُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾ وَقَالُوا ءَامَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ

التَّنَافُسُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْدِرُونَ بِالْقَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ

﴿٥٣﴾ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ﴿٥٤﴾﴾

[سبأ: ٥١، ٥٤].

كان الحسن - رضي الله عنه - يجعل الفزع يوم القيامة إذا بعثوا من القبور. يقول:

ولو ترى يا محمد فزعهم حين لا قُوَّةَ، أي لا مهرب ولا ملجأ يَفُوتُونَ به ويلجأون

إليه. وهذا نحو قوله: ﴿فَنَادَوْا وَلَآتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾ [ص: ٣]؛ أي نادوا حين لا مهرب.

﴿وَأَخْذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾، يعني القبور.

﴿وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ﴾، أي بمحمد، صلى الله عليه.

﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ﴾ والتناوش: التناول، أي كيف لهم بنيل ما يطلبون من الإيمان في هذا الوقت الذي لا يُقَالُ فيه كافر ولا تقبل توبته؟.

وقوله: ﴿مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ يريد بعد ما بين مكانهم يوم القيامة، وبين المكان الذي تُتَقَبَلُ فيه الأعمال.

﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلٍ﴾، أي بمحمد، ﷺ. يقول: كيف ينفعهم الإيمان به في الآخرة وقد كفروا به في الدنيا؟.

﴿وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ﴾؛ أي بالظن أن التوبة تنفعهم.

﴿مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾؛ أي بعيد من موضع تُقَبَلُ التوبة.

﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ من الإيمان. ﴿كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ﴾، أي بأشباحهم من الأمم الخالية.

وكان غير الحسن يجعل الفرع عند نُزُولِ بَأْسِ الله من الموت أو غيره؛ ويعتبره بقوله في موضع آخر: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُمُ وَمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ (٨٤) ﴿فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لَهَا بَأْسًا سَتَ اللَّهِ إِلَى الْآلَةِ فَذَلَّتْ فِي عِبَادَتِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ (٨٥) [غانر: ٨٤، ٨٥].

في سورة النور

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْهُمُ مِفَاحُهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا﴾ [النور: ٦١].

كان المسلمون في صدر الإسلام حين أمروا بالنصيحة ونهوا عن الخيانة وأنزل عليهم: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [البقرة: ١٨٨]. أي: لا يأكل بعضكم مال بعض بغير حق - أدفوا النظر وأفرطوا في التوقي، وترك بعضهم مؤاكلة بعض؛ فكان الأعمى لا يؤاكل الناس؛ لأنه لا يبصر الطعام فيخاف أن يستأثر، ولا يؤاكله

الناس يخافون لضرره أن يقصر .

وكان الأعرج يَتَوَقَّى ذلك ؛ لأنه يحتاج لِزَمَانَتِهِ إلى أن يتفَسَّح في مجلسه ، ويأخذ أكثر من موضعه ، ويخاف الناس أن يسبقوه لضعفه .

وكان المريض يخاف أن يفسد على الناس طعامهم بأمور قد تَعْتَرِي مع المرض : من رائحة تتغير ، أو جرح يَبِض ، أو أنف يَذْن ، أو بول يَنْسَلِس ؛ وأشباه ذلك . فأنزل الله تبارك وتعالى : ليس على هؤلاء جناح في مؤاكلة الناس ، وهو معنى قول ابن عباس في رواية أبي صالح .

وأما عائشة رضي الله عنها ، فإنها قالت : كان المسلمون يُوعِبُونَ^(١) مع رسول الله ، ﷺ ، في المَغَازِي^(٢) ؛ ويدفعون مفاتيحهم إلى الضُّمْنَى ، وهم الزُّمْنَى ، ويقولون لهم : قد أحلَّلنا لكم أن تأكلوا مما في منازلنا . فكانوا يتوقَّون أن يأكلوا من منازلهم حتى نزلت هذه الآية .

والى هذا يذهب قوم ، منهم الزُّهْرِي^(٣) .

ثم قال الله عز وجل : ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ ﴾ أراد : ولا عليكم أنفسكم أن تأكلوا من أموال عيالكم وأزواجكم .

وقال بعضهم : أراد : أن تأكلوا من بيوت أولادكم ، فنسب بيوت الأولاد إلى الآباء ؛ لأن الأولاد كَسْبُهُمْ ، وأموالهم كأموالهم . يدلُّك على هذا : أن الناس لا يَتَوَقَّون أن يأكلوا من بيوتهم ، وأن الله سبحانه عدَّد القربات وهم أبعد نسباً من الولد ، ولم يذكر الولد .

وقال المفسرون في قوله تعالى : ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ ١ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ٢ [المسد : ١ ، ٢] . أراد : ما أغنى عنه ماله وولده ، فجعل الولد كسباً .

ثم قال : ﴿ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ ، أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ ﴾ يريد إخوانكم ﴿ أَوْ بُيُوتِ

(١) يقال : أوعب القوم : إذا خرجوا كلهم إلى الغزو .

(٢) رواه ابن الأثير الجزري في النهاية في غريب الحديث ٢٠٦/٥ ، بلفظ : وفي حديث عائشة : كان المسلمون يوعبون في النفير مع رسول الله ﷺ . أي يخرجون بأجمعهم في الغزو .

(٣) الزهري : هو أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري المدني ، أحد الأئمة الكبار ، وعالم الحجاز والأمصار ، تابعي ، وردت عنه الرواية في حروف القرآن . قرأ على أنس بن مالك ، وعرض عليه نافع ، توفي سنة ١٢٤ هـ صنف «كتاب المغازي» . (كشف الظنون ٧/٦ ، غاية النهاية ٢/٢٦٢ ، ٢٦٣) .

أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتَ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتَ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتَ أَخَوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتَ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ، يعني العبيد؛ لأن السيد يملك منزل عبده. هذا على تأويل ابن عباس.

وقال غيره: أو ما خزنتموه لغيركم. يريد الرُّمْنَى الذين كانوا يخزنون للغزاة ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً﴾ من منازل هؤلاء إذا دخلتموها، وإن لم يحضروا ولم يعلموا، من غير أن تزودوا وتحملوا؛ ولا جناح عليكم أن تأكلوا جميعاً أو فُرَادَى، وإن اختلفتم: فكان فيكم الرِّهْدُ^(١)، والرَّغِيبُ^(٢)، والصحيح، والعليل. وهذا من رخصته للقرابات وذوي الأواصر - كرخصته في الغرباء والأبعد لمن دخل حائطاً وهو جائع: أن يُصِيبَ من ثمره، أو مرَّ في سفر بغنم وهو عطشان: أن يشرب من رِشْلِهَا^(٣)؛ وكما أوجب للمسافر على من مرَّ به الضيافة؛ تَوْسِعةً منه ولطفاً بعباده، ورغبة بهم عن دناءة الأخلاق، وضيق النظر.

في سورة الأنعام

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ يَهْدِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَى السَّمَسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ يَنْقُومُ إِلَيَّ بَرِيءٌ مِمَّا تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ إِلَيَّ وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَقِيقًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾﴾ [الأنعام: ٧٦ - ٧٩].

كان العصر الذي بَعَثَ الله، عز وجل، فيه إبراهيم، ﷺ، عصر نُجُوم وكَهَانَةٍ، وإنما أمر نُمْرُودُ بقتل الولدان في السنة التي ولد فيها إبراهيم، ﷺ؛ لأن المنجمين والكهَّان قالوا: إنه يولد في تلك السنة من يدعو إلى غير دينه، وَيَرْغَبُ عَنْ سُنَّتِهِ.

وكان القوم يعظمون النجوم، ويقضون بها على غائب الأمور، ولذلك نظر إبراهيم نظرة في النجوم فقال: ﴿إِلَيَّ سَقِيمٌ﴾ [الصفات: ٨٩] وكان القوم يريدون الخروج إلى مجمع لهم، فأرادوه على أن يغدو معهم، وأراد كَيْدُ أصنامهم خِلافَ مَخْرَجِهِمْ؛ فَتَنَظَرَ نظرة في النجوم، يريد علم النجوم، أي في مقياس من مقاييسها، أو سبب من أسبابها، ولم ينظر إلى النجوم أنفسها. يدل ذلك على ذلك قوله: ﴿فَتَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ [الصفات: ٨٨]

(١) يقال: رجل زهيد العين: إذا كان يقنعه القليل.

(٢) يقال: رجل رغب العين: إذا كان لا يقنعه إلا الكثير.

(٣) الرِّشْل: اللبن.

ولم يقل: إلى النجوم. وهذا كما يقال: فلان ينظر في النجوم، إذا كان يعرف حسابها، وفلان ينظر في الفقه والحساب والنحو.

وإنما أراد بالنظر فيها: أن يوهمهم أنه يعلم منها ما يعلمون، ويتعرف في الأمور من حيث يتعرفون؛ وذلك أبلغ في المَحَال، وألطف في المكيدة ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ (٨٩) [الصفات: ٨٩] أي سَأْسَقُمُ فلا أقدر على الغُدُوِّ معكم. هذا الذي أوهمهم بمعاريض الكلام، ونيتة أنه سَقِيمٌ غداً لا محالة؛ لأن من كانت غايته الموت ومصيره إلى الفناء - فَسَيَسْقُمُ. ومثله قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ (٣٠) [الزمر: ٣٠] ولم يكن النبي، ﷺ، مَيِّتاً في ذلك الوقت، وإنما أراد: أنك ستموت وسيموتون.

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ الزُّهْرَةَ﴾ ﴿فَقَالَ هَذَا رَبِّي﴾ يريد: أن يستدرجهم بهذا القول، ويُعرفهم خطأهم، وجهلهم في تعظيمهم شأن النجوم، وقضائهم على الأمور بدالاتها. فأراهم أنه مُعَظَّمٌ ما عَظَّمُوا، ومُلتَمَسُ الهدى من حيث التمسوا. وكلُّ من تَابَعَكَ على هواك وشابِعَكَ على أمرك، كُنْتَ به أوْثَقَ، وإليه أَسْكَنَ وَأَزْكَنَ. فَأَنسُوا واطْمَأَنُوا.

﴿فَلَمَّا أَفَلَ﴾ أراهم النقص الداخل على النجم بالأقول؛ لأنه ليس ينبغي لإله أن يزول ولا أن يغيب، ف ﴿قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ واعتبر مثل ذلك في الشمس والقمر، حتى تَبَيَّنَ للقوم ما أراد، من غير جهة العناد والمبادأة بالتقصص والعيب.

ثم قال: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ إِنِّي وَجْهٌ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ﴾ وما فيها من نجم وقمر وشمس ﴿وَالْأَرْضِ﴾ وما فيها من بحر وجبل وحجر وصنم ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ومثل هذا: الحَوَارِيُّ حِينَ ورد على قوم يعبدون (بُذًّا)^(١) لهم فأظهر تعظيمه وتَرْفِيلَهُ^(٢)، وأراهم الاجتهاد في دينهم؛ فأكرموا وفضلوه واثمنوه، وصَدَرُوا في كثير من الأمور عن رأيه. إلى أن ذَهَبَ عدوُّ لهم خافه الملكُ على مملكته، فشاور الحَوَارِيَّ في أمره؛ فقال: الرأي أن ندعو إلهنا - يعني البُدَّ - حتى يكشف ما قد أظْلَمْنَا؛ فإنا لمثل هذا اليوم كُنَّا نُرْشِحه. فاستَكْفُوا حوله^(٣) يتضرعون إليه وَيَجَارُونَ، وأمرُ عدوهم يستفحل، وشوْكته تشتد يوماً بعد يوم. فلما تبين لهم من هذه الجهة أن (بُذَّهُم) لا ينفع ولا يدفع، ولا يبصر ولا يسمع، قال: ههنا إله آخر، أذعوه فَيَسْتَجِيبُ،

(١) البُدَّ: الصنم الذي يعبد، لا أصل له في اللغة، فارسي معرب، والجمع: البددة، بفتح الباء والدال.

(٢) الترفيل: التسويد والتعظيم، ورفلت الرجل: إذا عظمت مملكته.

(٣) استكفوا حوله: يقال: استكف القوم حول الشيء: أي أحاطوا به ينظرون إليه.

وَأَسْتَجِيرُهُ فَيَجِيرُ، فَهَلِمُوا فَلْتَدْعُهُ. فَدَعُوا اللَّهَ جَمِيعاً فَصَرَفَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُحَاذِرُونَ، وَأَسْلَمُوا.

ومن الناس من يذهب إلى أن إبراهيم عليه السلام، كان في تلك الحال على ضلال وخيرة.

وكيف يَتَوَهَّمُ ذلك على من عصمه الله وطهره في مُسْتَقَرِّهِ وَمُسْتَوْدَعِهِ؟ والله سبحانه يقول: ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّكَ بِقَلْبٍ مَلِيحٍ﴾ [الصافات: ٨٤]. أي: لم يشرك به قط، كذلك قال المفسرون، أو من قال منهم.

ويقول في صدر الآية: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [الأنعام: ٧٥] ثم قال على أثر ذلك: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ [الأنعام: ٧٦].

فَرَوَى: أنه رأى في الملكوت عبداً على فاحشة فدعا الله عليه؛ ثم رأى آخر على فاحشة فدعا الله عليه؛ فقال له الله: (يا إبراهيم اكفُفْ دعوتك عن عبادي؛ فإن عبادي بين خلال ثلاث: إما أن أخرج منه ذرية طيبة، أو يتوب فأغفر له، أو النار من ورائه).

أَفْتَرَى الله أراه الملكوت ليوقن، فلما أيقن رأى كوكباً فقال: هذا ربي على الحقيقة والاعتقاد!؟.

في سورة الأنعام

﴿ثُمَّ نَبَيَّةٌ آتَتْهُمْ مِنْ أَصْحَانٍ اثْنَيْنِ وَفِي الْمَعْرِ اثْنَيْنِ قُلْ الْمَلَائِكَةُ حَرَّمَ آيِرَ الْإِنْسَانِ أَمَّا اسْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإِنْسَانِ نَسِيحِي يَعْلَمُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١١٣] وَمِنْ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَفِي الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ الْمَلَائِكَةُ حَرَّمَ آيِرَ الْإِنْسَانِ أَمَّا اسْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْإِنْسَانِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَلَكُمُ اللَّهُ بِهَذَا فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الأنعام: ١٤٣، ١٤٤].

أراد: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾ [الأنعام: ١٤١]، وأنشأ لكم ﴿وَمِنْ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا﴾ يعني: كباراً وصغاراً ﴿كُلُوا مِنْمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ [الأنعام: ١٤٢]، أي: لا تَقْفُوا أثره فيما يُحَرِّمُ عليكم مما لم يُحَرِّمه الله، ويحلّه لكم مما حرّمه الله عليكم.

ثم قال: ﴿ثُمَّ نَبَيَّةٌ أَزْوَاجَ﴾، أي: كلوا مما رزقكم الله ثمانية أزواج. وإن شئت جعلته منصوباً بِالرَّدِّ إِلَى الْحَمُولَةِ الْفَرْشِ تَبْسِئاً لَهَا.

والثمانية الأزواج: الضأن، والمعز، والإبل، والبقر.

وإنما جعلها ثمانية وهي أربعة؛ لأنه أراد: ذكراً وأنثى من كل صنف، فالذكر رَوْجٌ، والأنثى زوج، والزوج يقع على الواحد والاثنين. ألا ترى أنك تقول للرجل: زوج، وهو واحد، وللمرأة: زوج، وهي واحدة؟ قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ [النجم: ٤٥].

وكانوا يقولون: ما في بطون الأنعام حلال لذكورنا ونسائنا، إن كان الجنين ذكراً، ومُحَرَّمٌ على إنثانا إن كان أنثى. ويُحَرِّمون على الرجال والنساء الوَصِيلَةَ وأخاها، ويزعمون أن الله حَرَّمَ ذلك عليهم. فقال الله سبحانه: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَيِّنَةٍ وَلَا مِصْلَةٍ وَلَا حَافٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ [المائدة: ١٠٣].

وقال يُقَاتِسُهُمْ في تحريم ما حَرَّمُوا: ﴿قُلِ الذَّكَرَيْنِ﴾ من الضأن والمعز ﴿حَرَّمَ﴾ الله عليكم ﴿أَمْ الْأُنثَيْنِ؟﴾، فإن كان التحريم من جهة الذكرين: فكل ذكر حرام عليكم، وإن كان التحريم من جهة الأنثيين: فكل أنثى حرام عليكم؛ ﴿أَمْ﴾ حَرَّمَ عليكم ﴿مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ﴾ من الأجنة؟

فإن كان التحريم من جهة الاشتمال، فالأرحام تشتمل على الذكور، وتشتمل على الإناث، وتشتمل على الذكور والإناث، فكل جنين حرام. ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّائِكُمْ اللَّهُ بِهَذَا﴾ أي حين أمر الله بهذا فتكونون على يقين؟ أم تَفْتَرُونَهُ عليه وتختلقونه؟ توبيخ ﴿كَذِبًا يُضِلُّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الأنعام: ١٤٤].

في سورة التين

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ ١ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ٣ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالذِّينِ ٤ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ الْخَافِيينَ ٥﴾ [التين: ٤، ٨].

يريد: عدلنا خلقه، وقومناه أحسن تعديل وتقويم.

﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾، والسَّافِلُونَ: هم الضعفاء والزَّمَنَى الأطفال، ومن لا يستطيع حيلة، ولا يجد سبيلاً. وتقول: سَفَلَ يسْفَلُ فهو سافل، وهم سافلون. كما تقول: علَا يغلو فهو عالٍ وهم عالون. وهو مثل قوله سبحانه: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِدُّ إِلَهَُ أَزْدِلِ أَعْمُرُ﴾ [النحل: ٧٠].

وأراد: أَنَّ الْهَرِمَ يَخْرَفُ وَيُهْتَزُّ وَيَنْقُصُ خَلْقُهُ، وَيُضْعَفُ بَصَرُهُ وَسَمْعُهُ، وَتَقَلُّ حِيلَتُهُ، وَيَعْجُزُ عَنْ عَمَلِ الصَّالِحَاتِ؛ فَيَكُونُ أَسْفَلَ مِنْ هَؤُلَاءِ جَمِيعاً.

﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الشعراء: ٢٢٧] في وقت القُوَّة والقُدرة، فإنَّهم في حال الكِبَرِ غَيْرُ مَنْقُوصِينَ؛ لَأَنَّا نَعْلَمُ أَنَّا لَوْ لَمْ نَسْلِبْهُمْ الْقُدرةَ والقُوَّةَ لَمْ يَكُونُوا يَنْقُطِعُونَ عَنْ عَمَلِ الصَّالِحَاتِ، فَنَحْنُ نُجْرِي لَهُمْ أَجَرَ ذَلِكَ وَلَا نُمَتُّهُ، أَيُّ لَا نَقْطَعُهُ وَلَا نَنْقُصُهُ. وهو معنى قول المفسرين. ومثله قوله سبحانه: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ [العصر: ٢]، والخسر: النقصان ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّيْرِ﴾ [العصر: ٣] فإنَّهم غير منقوصين.

ونحوه قولُ رسول الله، ﷺ: «يقول الله للكرام الكاتبين: إذا مرض عبيدي فاكتبوا له ما كان يعمل في صحته، حتى أعاقبه أو أقبضه»^(١).

ثم قال: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ﴾ أيها الإنسان ﴿بِالَّذِينَ؟﴾ أي: بِمُجَازَاتِي إِيَّاكَ بِعَمَلِكَ وَأَنَا أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ؟

في سورة الشمس وضحاها

قوله سبحانه: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ [٧] فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا [٨] قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا [٩] وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا [١٠] [الشمس: ٧، ١٠].

أقسم بالنفس وخلقها لها ثم قال: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾، أي: فَهَمَّهَا أَعْمَالُ البرِّ وأَعْمَالُ الفُجُورِ، حتى عَرَفَ ذلك الجاهلُ والعَاقِلُ، ثم قال: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ يريد أفلح من زكى نفسه، أي: أنماها وأعلاها بالطاعة والبرِّ والصَّدقة واصطناع المعروف.

وأصل التزكية: الزيادة، ومنه يقال: زكا الزرع يزكو: إذا كثر زرعُه، وزكت الثَّفَّةُ: إذا بُورِكَ فيها، ومنه زكاة الرَّجُلِ عن ماله؛ لأنها تُثَمَّرُ ماله وتُسَمِّيهِ. وتزكية القاضي للشَّاهد منه؛ لأنه يرفعه بالتَّعْدِيلِ والدَّكَرِ الجميل.

﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾، أي: نَقَصَهَا وَأَخْفَاهَا بِتَرْكِ عَمَلِ البرِّ، وبِركوب المعاصي. والفاجرُ أَبْدأَ خَفِيَّ المكان، زَمِرُ المُرُوءَةِ، غامض الشَّخص، ناكِسُ الرَّأس.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ٣/ ٢٣١، والسيوطي في الدر المنثور ٦/ ١٠٤، والمتقي الهندي في كنز العمال ٦٦٧١.

وَدَسَّاهَا: مَنْ دَسَّسَتْ، فَقُلِبَتْ إِحْدَى السَّيِّنَاتِ يَاءً، كَمَا يُقَالُ: لَبَّيْتُ، وَالْأَصْلُ لَبَّيْتُ؛ وَ: قَصَّيْتُ أَظْفَارِي، وَأَصْلُهُ قَصَصْتُ. وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ.

فَكَأَنَّ النَّطْفَ^(١) بَارْتِكَابِ الْفَوَاحِشِ دَسَّ نَفْسَهُ وَقَمَعَهَا، وَمُضْطَنِعِ الْمَعْرُوفِ شَهْرَ نَفْسِهِ وَرَفَعَهَا.

وَكَانَتْ أَجْوَادُ الْعَرَبِ تَنْزُلُ الرُّبَا وَأَيْفَاعَ^(٢) الْأَرْضِ؛ لَتَشْتَهَرُ أَمَاكِنُهَا لِلْمُعْتَفِينَ، وَتُوقَدُ النَّيِّرَانِ فِي اللَّيْلِ لِلطَّارِقِينَ.

وَكَانَتْ اللَّثَامُ تَنْزُلُ الْأَوْلَاجَ^(٣) وَالْأَطْرَافَ وَالْأَهْضَامَ^(٤): لَتُخْفَى أَمَاكِنُهَا عَلَى الطَّالِبِينَ.

فَأَوْلَتْكَ أَعْلَوْا أَنْفُسَهُمْ وَزَكَّوْهَا، وَهَؤُلَاءِ أَخْفَوْا أَنْفُسَهُمْ وَدَسَوْهَا؛ قَالَ الشَّاعِرُ^(٥):

وَبَوَّاتُ بَنِيكَ فِي مَغْلَمٍ	رَحِيبِ الْمَبَاةِ وَالْمَسْرَحِ
كَفَيْتِ الْعُقَاةَ طِلَابَ الْقِرَى	وَنَبَحَ الْكِلَابِ لِمُسْتَنْبِحِ
تَرَى دَغْسَ آثَارِ تِلْكَ الْمِطْيِ	أَخَايِدَ كَاللَّقَمِ الْأَفْيَحِ
وَلَوْ كُنْتَ فِي نَفَقِ زَائِغٍ	لَكُنْتَ عَلَى الشَّرْكِ الْأَوْضَحِ

ومثل هذا كثير.

في لا أقسم بيوم القيامة

﴿أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾ ٢ ﴿بَلَى قَدِيرِينَ عَلَيَّ أَنْ تُسَوَّى بِأَنَامِهِ﴾ ١ ﴿بَلَى يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرُ أَمَامَهُ﴾ ٥ [القيامة: ٣، ٥].

هَذَا رَدٌّ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ ظَنُّوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَنْشُرُ الْمَوْتَى، وَلَا يَقْدِرُ عَلَى جَمْعِ الْعِظَامِ الْبَالِيَةِ، فَقَالَ: بَلَى، فاعلموا أَنَّا نقدر على ردِّ السُّلَامِيَّاتِ^(٦) عَلَى صِغَرِهَا،

(١) النَّطْفُ: الْمَتَهُم.

(٢) الْيَفَاعُ: الْمَشْرِفُ مِنَ الْأَرْضِ.

(٣) الْأَوْلَاجُ: جَمْعُ وَلَجَةٍ، بِالتَّحْرِيكِ، وَهِيَ مَوْضِعٌ أَوْ كَهْفٌ يَسْتَرِ فِيهِ الْمَارَةُ مِنْ مَطَرٍ أَوْ غَيْرِهِ.

(٤) الْأَهْضَامُ: جَمْعُ هَضْمٍ، وَهُوَ مَا تَطَامِنُ الْأَرْضُ.

(٥) الْأَبْيَاتُ مِنَ الْمُتَقَارِبِ، وَهِيَ فِي كِتَابِ الْحَيَوَانَ ١ / ٣٨١-٣٨٢، ٥ / ١٣٤-١٣٥، وَالْبَيْتُ الْأَوَّلُ بِلا نِسْبَةٍ فِي تَاجِ الْعُرُوسِ (بَوَّاءٌ). وَالْبَيْتُ الثَّانِي بِلا نِسْبَةٍ فِي تَاجِ الْعُرُوسِ (بَوَّاءٌ).

(٦) السُّلَامِيَّاتُ: جَمْعُ سَلَامَى، وَهِيَ عِظَامُ صِغَارٍ عَلَى طُولِ الْإِصْبَعِ أَوْ قَرِيبٍ مِنْهَا، فِي كُلِّ يَدٍ وَرَجُلٍ أَرْبَعُ سَلَامِيَّاتٍ أَوْ ثَلَاثَ.

ونؤلف بينها حتى يَسْتَوِيَ البَنَان. وَمَنْ قَدَّرَ عَلَى هَذَا فهو على جمع كبار العظام أَقْدَرُ.
ومثلُ هذا رجل قلت له: أَتَرَكَ تَقْدِيرَ عَلَى أَنْ تَوَلَّفَ هَذَا الحَنْظَلُ فِي خِيْطٍ؟ فيقول
لك: نعم وَبَيِّنَ الحَزْدَل.

وأما قوله سبحانه: ﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ﴾ فقد كثرت فيه التفاسير: فقال
سعيد بن جُبَيْر يقول: سوف أتوب، سوف أتوب.
وقال الكلبي: يُكْثِرُ الذنوب، ويؤخِّرُ التوبة.
وقال آخرون: يَتَمَتَّى الخطيئة.

وفيه قول آخر: على طريق الإمكان - إن كان الله تعالى أرادَه - وهو: أن يكون
الفجور بمعنى: التكذيب بيوم القيامة، ومن كَذَّبَ بحق فقد فجر.
وأصل الفجور: الميل، فليل للكاذب والمكذَّب والفاسق: فاجر؛ لأنه مال عن
الحق.

وقال بعض الأعراب لعمر بن الخطاب رحمه الله - وكان أتاَه فشكى إليه نَقَبَ إِبْله
وَدَبَّرَهَا واستخملَه فلم يَحْمِلَه -^(١):

أَفْسَمَ بِاللهِ أَبُو جَفْصٍ عُمَرُ مَا مَسَّهَا مِنْ نَقَبٍ وَلَا دَبَّرَ

فاغفر له اللهم إن كان فَجَرَ

أي: كذب.

وهذا وجه حسن؛ لأن الفجور اعتراض بين كلامين من أسباب يوم القيامة؛
أولهما: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾؟ والآخر: ﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ﴾؟
فكأنه قال: أيحسب الإنسان أن لن نجمع عظامه في الآخرة؟ بلى نقدر على أن نجمع ما
صغر منها ونؤلف بينه.

(١) الرجز لرؤية في شرح المفصل ٧١/٣، وليس في ديوانه، ولا يمكن أن يكون رؤية هو الذي قاله
لعمر بن الخطاب، ذلك أنه توفي سنة ١٤٥هـ، ولم يعتبره أحد من التابعين فضلاً عن
المخضرمين، وهو لعبد الله بن كيسة أو لأعرابي في خزانة الأدب ١٥٤/٥، ١٥٦، والأعرابي في
شرح التصريح ١٢١/١، والمقاصد النحوية ١١٥/٤، ولسان العرب (نقب)، (فجر)، وتاج
العروس (نقب)، (فجر)، وتهذيب اللغة ٥٠/١١، وبلا نسبة في أوضح المسالك ١٢٨/١، وشرح
الأشموني ٥٩/١، وشرح شذور الذهب ص ٥٦١، وشرح ابن عقيل ص ٤٨٩، ومعاهد التنصيص
٢٧٩/١، وأساس البلاغة (نقب)، وديوان الأدب ١١١/٢، وكتاب العين ٣٠٧/٨.

﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرَهُ أَمَامَهُ﴾ أي: ليكذب بيوم القيامة وهو أمامه، فهو يسأل ﴿إِنَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [القيامة: ٦] أي متى يكون؟.

في والصفات

﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٢٧) ﴿قَالُوا إِنَّا كُنْمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ (٢٨) [الصفات: ٢٧، ٢٨].

يقول هذا المشركون يوم القيامة لقرنائهم من الشياطين: إنكم كنتم تأتوننا عن أيماننا؛ لأن إبليس قال: ﴿لَأَتِيَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾ [الأعراف: ١٧] فشياطينهم تأتيهم من كل جهة من هذه الجهات بمعنى من الكيد والإضلال.

وقال المفسرون: فمن أتاه الشيطان من جهة اليمين: أتاه من قِبَل الدِّينِ فَلَبَسَ عَلَيْهِ الحق.

ومن أتاه من جهة الشمال: أتاه من قِبَل الشَّهَوَاتِ.

ومن أتاه من بين يديه: أتاه من قبل التَّكْذِيبِ بيوم القيامة والثواب والعقاب.

ومن أتاه من خَلْفِهِ: خَوْفَهُ الْفَقْرَ عَلَى نَفْسِهِ وَعَلَى مَنْ يُخَلْفُ بَعْدَهُ، فلم يصل رحماً، ولم يُؤَدِّ زَكَاةً. فقال المشركون لقرنائهم: إنكم كنتم تأتوننا في الدنيا من جهة الدِّينِ، فتشبهون علينا فيه حتى أضللتمونا. فقال لهم قرناؤهم: ﴿بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [الصفات: ٢٩] أي: لم تكونوا على حق فتشبهه عليكم ونزِيلَكُمْ عَنْهُ إِلَى بَاطِلٍ. ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [الصفات: ٣٠]، أي: قدرة فَتَقْهَرَكُمْ وَنَجْبِرْكُمْ ﴿بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِينَ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَٰلِقُونَ﴾ [الصفات: ٣١، ٣٠] نحن وأنتم العذاب ﴿فَاعْوِثْنَا إِنَّا كُنَّا عَوِثُونَ﴾ [الصفات: ٣٢] يعني بالدعاء والوسوسة.

ومثل هذا قوله سبحانه: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ [إبراهيم: ٢٢].

في سورة ص

﴿أَمْ عِنْدَهُ خِزَانٌ رَحْمَةً رِزْقُكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ﴾ (٩) ﴿أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ﴾ (١٠) ﴿جُنُودًا مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ (١١) [ص: ٩، ١١].

أخبر الله، سبحانه، عن عنادهم وتكبرهم وتمسكهم بالهتهم في أول السورة،

فقال: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِمْ وَشِقَاقِي﴾ [ص: ١]، وحكى قولهم: ﴿أَنْ أَمْشُوا وَأَصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهِمْ﴾ [ص: ١٦]، أي اذهبوا ودعوه وتمسكوا بالهتكم فقال الله عز وجل: أعندهم بالهتهم هذه خزائن الرحمة؟! ﴿أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ﴾ [ص: ١٠]، أي في أبواب السماء، وأبواب السماء: أسبابها؛ قال الشاعر^(١):

ولو نال أسباب السماء بسلم

ويكون أيضاً ﴿فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ﴾، أي: في الجبال إلى السماء، كما سألوكم أن ترتقى في السماء وتأتيهم بكتاب. ويقال للرجل إذا تقدم في العلم وغيره وبرع: قد ارتقى في الأسباب، كما يقال: قد بلغ السماء.

ونحو هذا قوله في موضع آخر: ﴿أَمْ لَهُمْ سُلُّ يَرْتَقُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَعِمُّهُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾

[الطور: ٣٨].

وهذا كله توبيخ، وتقرير بالعجز.

ثم قال بعد: ﴿جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾ [ص: ١١].

وجند بمعنى: حزب لهذه الآلهة. و (ما) زائدة. ومهزوم: مَقْمُوعٌ ذليل. وأصل الهزم: الكسر، ومنه قيل للثفرة في الأرض: هَزَمَةٌ، أي كَسَرَةٌ، وهَزَمْتُ الجيش: أي كَسَرْتُهُمْ، وَهَزَمْتُ الْقِرْبَةَ: أي انكسرت.

يقول: هم حزب عند ذلك مَقْمُوعٌ ذليل من الأحزاب، أي عند هذه المحن، وعند هذا القول؛ لأنهم لا يقدرون أن يدعوا لآلهتهم شيئاً من هذا، ولا لأنفسهم.

والأحزاب: سائر من تقدمهم من الكفار، سُمُوا أحزاباً لأنهم تحزبوا على أنبيائهم.

يقول الله سبحانه على إثر هذا الكلام: ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ﴾ [ص: ١٢]

وكذا وكذا.

ثم قال: ﴿أُولَٰئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ [ص: ١٣] فأعلمنا أن مشركي قريش حزب من هؤلاء

الأحزاب.

(١) يروى البيت بتمامه:

ومن هاب أسباب المنايا ينلنه وإن رام أسباب السماء بسلم
والبيت من الطويل، وهو لزهير بن أبي سلمى في ديوانه ص ٣٠، والخصائص ٣/ ٣٢٤، ٣٢٥،
وسر صناعة الإعراب ١/ ٢٦٧، وشرح شواهد المغني ١/ ٣٨٦، ولسان العرب (سبب)، وشرح
القصائد العشر ص ١٢٠.

وكان ابن عباس في رواية أبي صالح - يذهب إلى أن الله تعالى أخبر رسوله ﷺ أنه سيهزم المشركين يوم بدر.

في سورة السجدة

﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [السجدة: ٥].

يريد سبحانه: أنه يقضي الأمر في السماء وينزله مع الملائكة إلى الأرض فتوقيعه، ثم تعرج إلى السماء، أي تصعد، بما أوقعت من ذلك الأمر، فيكون نُزُولُهَا به ورجوعها في يوم واحد مقدار ألف سنة مما تعدون. يريد مقدار المسير فيه على قدر مسيرنا وعدنا ألف سنة؛ لأن بُعد ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام لابن آدم، فإذا قطعت الملائكة، بادئة وعائدة في يوم واحد، فقد قطعت مسيرة ألف سنة في يوم واحد.

في سورة النمل

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ [النمل: ٦٥، ٦٦].

أصل أَدَارَكَ: تَذَارَكَ، فأدغمت التاء في الدال، وأدخلت ألف الوصل ليسلم للدال الأولى السكون؛ ومثله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَدَارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ٣٨] و ﴿أَتَأْتَلَتُمْ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٣٨]، و ﴿قَالُوا أَكَلَيْنَا بَلًا﴾ [النمل: ٤٧]، إنما هو: تداركوا، وتشاقلتم، وتطيرنا.

ومعنى تدارك: تتابع، و ﴿عِلْمُهُمْ﴾: حكمهم على الآخرة، وحَدَّثَهُمُ الظنون. وأراد وما يشعرون متى يُبعثون إلا بتتابع الظنون في علم الآخرة، فهم يقولون تارة: إنها تكون، وتارة: إنها لا تكون، وإلى كذا تكون، وما يعلم غيب ذلك إلا الله تعالى.

ثم قال: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا﴾ بل هم من علمها ﴿عَمُونَ﴾.

وكان ابن عباس يقرؤها ﴿بَلَىٰ أَدَارَكَ عِلْمُهُمْ﴾.

وهذه القراءة أشد إيضاحاً للمعنى؛ لأنه قال: وما يشعرون متى يبعثون، ثم قال: بل تداركت ظنونهم في علم الآخرة؛ فهم يخدسون ولا يدرون.

في سورة الامتحان

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾﴾ [المتحنة: ١].

ذكر المفسرون: أنها أنزلت في حاطب بن أبي بلتعة وكان كتب إلى المشركين بمكة يخبرهم بمسير الرسول ﷺ إليهم؛ لأن عياله كانوا بمكة، ولم يكن له بها عشيرة تمنع منهم، فأراد أن يتقرب إليهم ليكفوا عن عياله فأنزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ أي تخبرونهم بما يخبر بمثله الرجل أهل موذته، وتنصحون لهم ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾، مع النبي ﷺ، ﴿يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ﴾ تم الكلام، يعني من مكة ﴿أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ﴾، أي أخرجوا الرسول وأخرجوكم؛ لأن أمنتهم بالله وحده ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي﴾، يريد. فلا تلقوا إليهم بالمودة إن كنتم خرجتم مجاهدين في سبيلي طالين رضاي.

ثم قال: ﴿تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ﴾ [المتحنة: ١]، أي كيف تستترون بمودتكم لهم مني وأنا أعلم بما تضمرون وما تظهرون؟.

ثم ضرب لهم إبراهيم ﷺ، مثلاً حين تبرأ من قومه ونابذهم وباعضهم، إلى قوله سبحانه: ﴿وَبَدَأَ بَيْنَهُمَا مِيثَاقًا وَبَيَّنَّكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا﴾ [المتحنة: ٤]، يريد أن إبراهيم ﷺ، عاداهم وهجرهم في كل شيء إلا في قوله لأبيه: لأستغفرن لك.

في سورة الحج

﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَ كَيْدُهُ مَا يَعْبَثُ ﴿١٥﴾﴾ [الحج: ١٥].

كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحقهم على المشركين، يستبطون ما وعد الله ورسوله من النصر. وآخرون من المشركين يريدون اتباعه ويخشون ألا يتم له أمره، فقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾، يعني محمداً، عليه السلام، على مذاهب العرب في الإضمار لغير مذكور، وهو يسمعي أعده النصر والإظهار والتمكين، وإن كان يستعجل به قبل الوقت الذي قضيت أن يكون ذلك فيه، ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ﴾ أي

بحبل ﴿إِلَى السَّمَاءِ﴾، يعني سقف البيت، وكل شيء علاك وأظلك فهو سماء، والسحاب: سماء، يقول الله تعالى: ﴿وَزَكَّا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْشِرًا﴾ [ق: ٩]؛ وقال سلامة بن جندل يذكر قتل كسرى النعمان^(١):

هُوَ الْمُدْخِلُ النِّعَمَانَ بَيْتًا سَمَاؤُهُ
نُحُورُ الْفُيُولِ بَعْدَ بَيْتِ مُسَرْدَقٍ
يعني: سقفه، وذلك أنه أدخله بيتاً فيه فيلة فتَوَطَّأَتْهُ حتى قتلتها.

وقوله: ﴿ثُمَّ لِيَقْطَعْ﴾. قال المفسرون أي: ليختنق ﴿فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾ هل يذهب ذلك ما في قلبه؟ وهذا كرجل وعدته شيئاً مرة بعد مرة، ووكدت على نفسك الوعد، وهو يُراجعك في ذلك، ولا تسكن نفسه إلى قولك، فتقول له: إن كنت لا تتق بما أقوله، فاذهب فاختنق. تريد: اجهد جهدك.

هذا معنى قول المفسرين.

وفيه وجه آخر على طريق الإمكان؛ وهو أن تكون السماء ههنا: السماء بعينها لا السقف، كأنه قال: فليمدد بسبب إليها أي بحبل، وليرتق فيه، ثم ليقطع حتى يخزَّ فيهلك، أي: ليفعل هذا إن بلغه جهده، فلينظر هل ينفعه. ومثله قوله لرسول الله، ﷺ - حين سأله المشركون أن يأتيهم بآية ولم يشأ الله أن يأتيهم بها، فسق ذلك عليه -:

﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (٣٥) [الأنعام: ٣٥] يريد: اجهد إن بلغ هذا جهدك.

وروى ابن عيينة عن ابن أبي نجيح، عن كردم: أن رجلاً سأل أبا هريرة، وابن عمر، وابن عباس، عن رجل قتل مؤمناً متعمداً، هل له توبة؟ فكلهم قال: هل يستطيع أن يخفيه؟ هل يستطيع أن يبتغي نفقاً في الأرض أو سلماً في السماء؟ يريدون: أنه لا توبة له، كما أن هذا لا يكون.

وقال أبو عبيدة: ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾ أي: يزرقه الله. وذهب إلى

(١) يروى عجز البيت بلفظ:

صدور الفيول بعد بيت مسردق

والبيت من الطويل، وهو لسلامة بن جندل في ديوانه ص ١٨٢، ولسان العرب (سردق)، وجمهرة اللغة ص ١١٤٦، وتاج العروس (سردق)، والأصمعيات ص ١٣٧، وللأعشى في تهذيب اللغة ٩/ ٣٩٤، وليس في ديوانه، وبلا نسبة في المخصص ٧/ ٦، وكتاب العين ٥/ ٢٥١.

قول العرب. أرض منصورة؛ أي منطورة، وقد نصرت الأرض: أي مطرت.

كأنه يريد: من كان قانطاً من رزق الله ورحمته فليفعل ذلك، فليُنظر هل يُذهب كَيْدُهُ، أي حيلته غَيْظُهُ لتأخر الرزق عنه؟.

في سورة البقرة

﴿مَنْ لَهُمْ كَسَلٌ أَلْزَىٰ أَسْتَوْدَعُ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ۖ﴾ صُمْ بِكُمْ عُمَىٰ لَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٨﴾ أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَنُقُرٌّ يُجْعَلُونَ أَصْنَعُهُمْ فِي مَآذِنِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾﴾ [البقرة: ١٧، ٢٠].

﴿الَّذِي﴾ ههنا بمعنى الذين استوقدوا ناراً، وربما جاءت مؤدية عن جميع، قال الشاعر^(١):

وإن الذي حانت بقلج دماؤهم هُم القوم كل القوم يا أم خالد

أراد: مثل المنافقين كمثل قوم كانوا في ظلمة فأوقدوا ناراً، فلما أضاءت النار ما حولهم أطفأها الله وتركهم في ظلمات لا يبصرون. فالظلمة الأولى التي كانوا فيها: الكفر.

واستيقادهم النار قولهم: لا إله إلا الله، وإن محمداً رسول الله.

فلما أضاءت لهم ما حولهم واهتدوا وآمنوا: خلّوا إلى شياطينهم فنافقوا، وقالوا: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ﴾ [البقرة: ١٤] فسلبهم نور الإيمان، وتركهم في ظلمات الكفر لا يبصرون.

ثم ضرب لهم مثلاً آخر شبيهاً بهذا المثل، فقال: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ

(١) البيت من الطويل، وهو للأشهب بن رميلة في خزانة الأدب ٧/٦، ٢٥-٢٦، وشرح شواهد المغني ٥١٧/٢، والكتاب ١٨٧/١، ولسان العرب (فلج)، (لذا)، والمؤتلف والمختلف ص ٣٣، والمحتسب ١٨٥/١، ومعجم ما استعجم ص ١٠٢٨، والمقاصد النحوية ٤٨٢/١، والمقتضب ٤٦٦/٤، والمنصف ٦٧/١، وللأشهب أو لحريث بن مخفض في الدرر ١٤٨/١، وبلا نسبة في الأزهية ص ٩٩، وخزانة الأدب ٣١٥/٢، ١٣٣/٦، ٢١٠/٨، والدرر ١٣١/٥، ووصف المباني ص ٣٤٢، وسر صناعة الإعراب ٥٣٧/٢، وشرح المفصل ١٥٥/٣، ومغني اللبيب ١٩٤/١، ٢/٥٥٢.

ظَلُمْتُ وَرَعْدٌ وَرَقٌّ [البقرة: ١٩].

فالصيب: المطر، والظلمات: ظلمة الليل، وظلمة السحابة، والرعد: دليل على شدة ظلمة الصَّيْب وهَوْلِهِ.

أراد: أو مثل قوم في ظلمات ليل ومطر. فَضَرَبَ الظلمات لكفرهم مثلاً، والبرق لتوحيدهم مثلاً، فقال: إذا قالوا: لا إله إلا الله اهتدوا كما يهتدي هؤلاء القوم بالبرق إذا لمع فيمشون.

وجعله يكاد يَخْطِفُ الأبصار لِشِدَّةِ ضوئه.

وإذا نافقوا فاستهزؤوا وخلوا بشياطينهم فتابعوهم - عَمُوا وَصَمُّوا، كما يُظْلِمُ على هؤلاء إذا سكن لَمَعَانُ البرق فيقومون.

في سورة المزمّل

﴿المُزْمِّلُ﴾؛ الْمُزْمِّلُ، فأدغمت التاء في الزَّاي، وكذلك ﴿المُدَّثِّرُ﴾ هو: الْمُتَدَثِّرُ بشيابه، فأدغمت التاء في الدال. وكل من التف بثوبه فقد تَزَمَّلَ به.

﴿فِرَّ أَيْلًا إِلَّا قَلِيلًا﴾ [المزمّل: ٢] أي: صلّ الليل إلا شيئاً يسيراً منه تنام فيه وهو الثلث، ثم قال: ﴿وَصَفَّهُ أَوْ انْقَصَ مِنْهُ قَلِيلًا﴾ [المزمّل: ٣] أي: قم نصفه، فاكتفى بالفعل الأول من الثاني لأنه دليل عليه. أو انقص من النصف قليلاً إلى الثلث، أو زد على النصف إلى الثلثين. جعل له سعة في مدة قيامه بالليل. فلما نزلت هذه الآية قام رسول الله، ﷺ، وطائفة من المؤمنين معه، أذن من ثلثي الليل ونصفه وثلثه، وأخذ المسلمون أنفسهم بالقيام على المقادير حتى شق ذلك عليهم، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ﴾ أي: وتقوم نصفه وثلثه ﴿وَمَا يَتَّبِعُكَ مِنَ الْقَوْمِ إِذْ يَقُولُ لَا يُبَدِّلُ﴾ أي: لن تطيقوا معرفة حقائق ذلك والقيام فيه ﴿فَقَابَ عَلَيْهِمْ مَا فَاقَرُوا مَا يَتَّبِعُ مِنَ الْغُفْرَانِ﴾ [المزمّل: ٢٠] رخص لهم أن يقوموا ما أمكن وخف، لغير مدة معلومة ولا مقدار.

وكان هذا في صدر الإسلام، ثم نسخ بالصلوات الخمس. كذلك قال المفسرون:

وقوله: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ [المزمّل: ٦] وهي: آناؤه وساعاته، مأخوذة من نَشَأَتْ تَنْشَأُ نَشْأً، ونشأت أي: ابتدأت وأقبلت شيئاً بعد شيء، وأنشأها الله فنشأت

وأنشأت. ومنه قوله سبحانه: ﴿أَوْ مَن يُنَشِّئُ فِي الْحَيَاةِ﴾ [الزخرف: ١٨] وقوله: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنثَاءً﴾ [الواقعة: ٣٥] أي: ابتدأنهن وتبئنهن، ومنه قيل لصغار الجواري: نَشَأٌ.

فكانه قال: إن ساعات الليل الناشئة، فاكتفى بالوصف من الاسم.

وقوله: ﴿أَشَدُّ وَطْأً﴾ [المزمل: ٦] أي: أثقل على المصلي من ساعات النهار. وهو من قولك: اشتدت على القوم وطأة سلطانهم: إذا ثقل عليهم ما يلزمهم ويأخذهم به. فأعلم الله نبيه أن الثواب في قيام الليل على قدر شدة الوطأة وثقلها.

ومن قرأها: ﴿وِطْأً﴾ على تقدير (فعال) فهو مصدر لَوِطَأت فلاناً على كذا مَوِطْأَةً وِطْأً. وأراد: أنَّ القراءة في الليل يتَوِطأ فيها قلب المصلي ولسانه وسمعه على التَّفَهُّم والأداء والاستماع، بأكثر مما يتَوِطأ عليه بالنهار.

﴿وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾ [المزمل: ٦] أي: أخلص للقول وأسمع له؛ لأن الليل تهدأ عنه الأصوات؛ وتنقطع فيه الحركات، فيخلص القول، ولا يكون دون تَسْمَعِهِ وَتَفْهَمِهِ حائل.

وقوله: ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا﴾ [المزمل: ٧] يعني: تصرفاً وإقبالاً وإدباراً في حوائجك وأشغالك.

في سورة الفتح

﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَدَنِيِّ مَعَكُوا أَن يَبْلُغَ مَجَلَّةٌ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّزَّ تَعْلَمُوهُمْ أَن تَطَّوُّوهُمْ فَتَصِيْبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَةٌ بَعِثَ اللَّهُ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الفتح: ٢٥].

كان بمكة قوم مؤمنون مختلطون بالمشركون غير متميزين ولا معروفين الأماكن، فلما صد المشركون رسول الله ﷺ، عن المسجد الحرام وعكفوا الهدي أن يبلغ مَجَلَّة. قال الله سبحانه: لولا أن بمكة رجالاً مؤمنين ونساءً مؤمنات لا تعرفونهم فطئوهم لو دخلتموها، أي تقتلوهم لِيَدْخُلَهُمُ الله في رَحْمَتِهِ لو فعلتم فتصيبكم من قتلهم بغير علم مَعَرَةٌ، أي يعيبكم المشركون بذلك ويقولون: قد قتلوا أهل دينهم وعذبوهم كما فعلوا بنا، وتلزمكم الديات.

ثم قال، ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾، أي تميزوا من المشركين ﴿لَعَذَّبْنَا﴾ المشركين بالسيف

﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾: فصار قوله سبحانه: ﴿لَعَذَابُنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ جواباً لكلامين: أحدهما: ﴿لَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ﴾، والآخر: ﴿لَوْ تَرَىٰ لَوْ لَا﴾.

في سورة الأعراف

﴿فَنَلَّهُ كَنَلُ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٦].

كل شيء يلهث وإنما يلهث من إعياء أو عطش أو علة، خلا الكلب، فإنه يلهث في حال الكلال، وحال الراحة، وحال الصحة والمرض، وحال الري والعطش.

فضربه الله مثلاً لمن كذب بآياته فقال: إن وعظته فهو ضال، وإن لم تعظه فهو ضال، كالكلب إن طردته وزجرته فسعى لهث، أو تركته على حاله أيضاً لهث.

ونحوه قوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْتَمِعُوا سَوَاءً عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَائِرُونَ﴾ [الأعراف: ١٩٣].

في سورة البقرة

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ (٨٤) ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَىٰ تَقْذِفُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ﴾ [البقرة: ٨٤، ٨٥].

نزلت في بني قريظة والنضير. يقول: أخذ الله عليكم في الكتاب: ألا تسفكوا دماءكم، أي لا تقتتلوا، فيقتل بعضكم بعضاً، ولا تتركوا أسيراً في أيدي الأسرى فيقتلوه، ولا تخرجوا أنفسكم من دياركم، أي لا تغلبوا أحداً على داره وتخرجوه، فقبلتم ذلك وأقررتهم به، وهو أخذ الميثاق ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ بذلك ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي تقتتلون فيقتل بعضكم بعضاً، ﴿وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ أي تتعاونون ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ﴾ بهم ﴿أُسْرَىٰ تَقْذِفُوهُمْ﴾ من ديارهم ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ﴾ في فك الأسير ﴿وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ في إخراجكم من ديارهم ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فجوزي بنو النضير بأن أخرجهم رسول الله ﷺ، عن

ديارهم لأوّل الحشر.

وجوزي بنو قريظة بقتل المقاتلة وسبي الذرية.

في الزخرف

﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ [الزخرف: ٨١].

لما قال المشركون: لله ولد، ولم يرجعوا عن مقاتلتهم بما أنزله الله على رسوله، عليه السلام، من التبرؤ من ذلك - قال الله سبحانه لرسوله عليه السلام: ﴿قُلْ: لَهُمْ﴾ **﴿إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ﴾** أي: عندكم في ادعائكم. **﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾** أي: أول الموحدين، وَمَنْ وَحَّدَ الله فقد عبده، ومن جعل له ولداً أو ندأ، فليس من العابدين، وإن اجتهد.

ومنه قوله: **﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادِي﴾** [النازعات: ٥٦]؛ أي إلا ليوحدون.

قال مجاهد^(١): يريد إن كان لله ولد في قولكم، فأنا أول من عبد الله ووحده، وكذبكم بما تقولون.

وبعض المفسرين يجعل إن بمعنى (ما)؛ وليس يعجبني ذلك.

ويقال: العابدون ههنا: الغضاب الآنفون. يقال: عَبدْتُ من كذا أَعْبَدُ عَبْدًا. وأكثر ما تأتي الأسماء من فَعِلَ يَفْعَلُ (على فَعِلَ) كقوله: وَجِلَ يَوْجَلُ فهو وَجِلٌ، وَفَرَعَ يَفْرَعُ فهو فَرَعٌ.

وربما جاء على (فاعِل) نحو عَلِمَ يعلم فهو عالمٌ.

وربما جاء منه على (فَعِلَ) و (فاعِل) نحو صَدَى يصدي فهو صَدٍ وصَادٍ، كذلك تقول: عَبدَ يَعْبُدُ فهو عَبدٌ وَعَابِدٌ، قال الشاعر^(٢):

وَأَعْبَدُ أَنْ تُهْجَى تَمِيمٌ بِدَارِمٍ

(١) مجاهد: هو مجاهد بن جبير المخزومي، أبو الحجاج المقرئ المكي، مولى عبد الله بن السائب، وقيل: مولى السائب بن أبي السائب، فقيه محدث تابعي ثقة، توفي بمكة سنة ١٠٢ هـ. وقيل: سنة ١٠٣ هـ. وقيل: سنة ١٠٤ هـ. صنف «تفسير القرآن». (أسماء التابعين ١/ ٣٦٣، كشف الظنون ٤/ ٦).

(٢) صدر البيت: أولئك قومي إن هجوني هجوتهم والبيت من الطويل، وهو للفرزدق في إصلاح المنطق ص ٥٠، ولسان العرب (عبد)، والمحتسب ٢/ ٢٥٨، وليس في ديوانه، وبلا نسبة في الإنصاف ٢/ ٦٣٧، وجمهرة اللغة ص ٢٩٩، ويروى =

في سورة النساء

﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيْئًا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿٤٦﴾ [النساء: ٤٦].

هؤلاء قوم من اليهود كانوا يقولون للنبي، ﷺ، إذا حدثهم وأمرهم: سمعنا، ويقولون في أنفسهم: عصينا. وإن أرادوا أن يكلموه بشيء قالوا له: اسمع يا أبا القاسم، ويقولون في أنفسهم: لا سمعت. ويقولون له: راعنا. يُوهِّمونه في ظاهر اللفظ أنهم يريدون انتظرنا حتى نكلمك بما نريد، كما تقول العرب: أرعني سَمْعَكَ ورَاعِنِي، أي: انتظرني وترقِّق وتلَوِّم عليّ، هذا ونحوه، وإنما يريدون سَبَّهُ بالرُّعُونة في لغتهم، فقال الله سبحانه: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَقُولُونَ﴾ كذا وكذا. ويقولون: ﴿رَاعِنَا لَيْئًا بِأَلْسِنَتِهِمْ﴾ أي: قلباً للكلام بها، «وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا» مكان قولهم: سمعنا وعصينا، وقالوا: واسمع. مكان قوله: لا سمعت، وانظرنا، مكان قولهم: راعنا ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ﴾.

والعرب تقول: نَظَرْتُكَ وانتَظَرْتُكَ، بمعنى واحد،

قال الحطّية^(١):

وقد نَظَرْتُكُمْ إِيْنَاءً عَاشِيَةً لِلْخَمْسِ طَالَ بِهَا حَوَازِي وَتَنَسَّاسِي

في سورة المائدة

﴿يَتْلُوهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةً بَيْنَهُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُوهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ

= عجز البيت بلفظ: وأَعْبَدُ أَنْ تُهْجَى كَلِيبٌ بدارم وهو بهذا اللفظ للفرزدق في تاج العروس (عبد)، (عني)، وإصلاح المنطق ص ٥٠، وليس في ديوانه، وبلا نسبة في جُمهرة اللغة ص ٢٩٩، وديوان الأدب ٢/ ٢٣٠، ومقاييس اللغة ٤/ ٢٠٧.

(١) يروي صدر البيت بلفظ:

وقد نظرتكم إِيْنَاءً صادرة

والبيت من البسيط، وهو للحطّية في ديوانه ص ١٠٦، ولسان العرب (نظر)، (نس)، (عشا)، والتنبيه والإيضاح ٢/ ٣٠٦، وجُمهرة اللغة ص ٢٥٠، وتهذيب اللغة ٣/ ٥٤، ١٧٧/ ١٢، ٣٠٧، ٣٧١/ ١٤، وتاج العروس (نظر)، (نس)، وكتاب العين ٧/ ١٩٩، وبلا نسبة في المخصص ٧/ ١٠٣، ولسان العرب (حوز).

فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ
 الْآثِمِينَ ﴿١١٦﴾ إِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَثْمًا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ
 الْأُولَٰئِينَ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِهِمَا وَمَا آَعَدْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١١٧﴾ ذَلِكَ
 أَدْفَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَنُ بَعْدَ أَيْمَنِهِمْ وَأَنْقَرُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا ﴿المائدة: ١٠٦، ١٠٨﴾.

قد اختلف الناس قديماً في تأويل هذه الآية والسبب الذي نزلت فيه.

وأنا مُخْبِرٌ من تلك المذاهب والتأويلات، بأشبهها بلفظ الكتاب، وأولاها بمعناه.

وأراد الله عز وجل أن يعرفنا كيف تشهد بالوصية عند حُضور الموت، فقال: ﴿يَا
 أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾
 أي: رجلان عدلان من المسلمين تُشْهَدُونَهُمَا على الوصية.

وعلم الله سبحانه أنَّ من الناس من يسافر فيُصْحبه في سفره أهل الكتاب دون
 المسلمين، وينزل القرية التي لا يسكنها غيرهم، ويَحْضُرُه الموت فلا يجد من يُشْهَدُه
 من المسلمين، فقال: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ أي: من غير دينكم ﴿إِذَا حَضَرْتُمْ فِي
 الْأَرْضِ﴾ أي: سافرتُم ﴿فَأَصَابَتْكُم مُّصِيبَةُ الْمَوْتِ﴾ وتمَّ الكلام. فالعدلان من المسلمين
 للحضر والسفر خاصة إن أمكن إشهادهما في السفر. والذميان في السفر خاصة إذا لم
 يوجد غيرهما.

ثم قال: ﴿تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ﴾ أراد: تحبسونهما
 من بعد صلاة العصر إن ارتبتم في شهادتهما وشككتم، وخشيتُم أن يكونا قد غَيَّرَا، أو
 بَدَّلَا وكتما وخانا.

وخصَّ هذا الوقت؛ لأنه قبل وُجوبِ الشمس^(١)، وأهل الأديان يعظمونه
 ويذكرون الله فيه، وَيَتَوَقَّوْنَ الحلف الكاذب وقول الزور، وأهل الكتاب يصلُّون لطلوع
 الشمس وغروبها.

﴿فَيُخْلِقَانِ بِاللَّهِ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا﴾ أي: لا نبيعه بعرض، ولا نُحَابِي في شهادتنا
 أحداً ولو كان ذا قُرْبَى، ولا نَكْتُمُ شَهَادَةَ عَلِمْنَاهَا.

فإذا حلفا بهذه اليمين على ما شَهِدَا به، قُبِلَت شهادتهما، وأمضي الأمر على
 قولهما.

(١) وجوب الشمس: يقال: وجبت الشمس وجباً ووجوباً: غابت.

وَرَوَى معاوية بن عمرو^(١)، عن زائدة^(٢)، عن زكريا^(٣)، عن الشعبي^(٤) أنه قال: مات رجل بدقوقاً ولم يشهده إلا نصرانيان، فأشهدهما على وصيته، فقديما الكوفة وأبو موسى الأشعري^(٥) عليهما، فتقدما إليه فأخلفهما في مسجد الكوفة بعد العصر: بالله ما بدلاً ولا كتماً ولا كذباً وأجاز شهادتهما.

﴿فَإِنْ عَثِرَ﴾ بعد هذه اليمين أي: ظَهَرَ ﴿عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا﴾ أي: حنثا في اليمين بكذب في قول، أو خيانة في ودعة ﴿فَأَخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَيَانِ﴾ أي: قام في اليمين مقامهما رجلان من قرابة الميت الذين استحق منهم الأوليان، وهما الوليان، يقال: هذا الأولي بفلان، ثم يُحذف من الكلام بفلان، فتقول: هذا الأولي، وهذان الأوليان؛ كما تقول: هذا الأكبر، في معنى الكبير، وهذا الأكبران، و﴿عَلَيْهِمْ﴾ بمعنى (منهم)، كما تقول: استحققت عليك كذا، واستوجبت عليك كذا، وأي: استحققتك منك، واستوجبتك منك، وقال الله سبحانه: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَلُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ [المطففين: ٢].

أي من الناس.

وقال صخر الغي^(٦):

مَتَى مَا تُنْكِرُوهَا تَغْرِفُوهَا عَلَى أَفْطَارِهَا عَلَّقَ نَفِيشٌ

- (١) هو معاوية بن عمرو بن خالد بن غلاب، توفي سنة ٢١٤ هـ (خلاصة تذهيب الكمال ص ١٠٢، والطبقات الكبرى لابن سعد ١٦٨/٢، ٢٥٨/٣، ٢٤٥/٧).
- (٢) هو زائدة بن قدامة الثقفي، توفي غازياً بأرض الروم سنة ٢٦٢ هـ (خلاصة تذهيب الكمال ص ١٠٢، والطبقات الكبرى لابن سعد ٣٥٥/٦).
- (٣) هو زكريا بن أبي زائدة، توفي سنة ٢٤٨ هـ (خلاصة تذهيب الكمال ص ١٠٤، والطبقات الكبرى لابن سعد ٣٣٩/٦).
- (٤) الشعبي: هو أبو عمرو، عامر بن شراحيل بن عبد الشعبي، كوفي تابعي جليل القدر وافر العلم، توفي سنة ١٠٩ هـ (أسماء التابعين ٢٦٧/١، والطبقات الكبرى لابن سعد ٢٥٩/٦).
- (٥) أبو موسى الأشعري: هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حرب، أبو موسى، من بني الأشعر من قحطان، صحابي توفي سنة ٤٤ هـ (طبقات ابن سعد ٧٩/٤، والأعلام ١١٤/٤).
- (٦) البيت من الوافر، وهو لأبي المثلث الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ٢٦٤، وديوان الهذليين ص ٢٢٤، والأزهرية ص ٢٧٦، ولصخر الغي في خزنة الأدب ١٩٩/٢، ولسان العرب (نقث)، والمعاني الكبير ٩٧٠/٢، وأدب الكاتب ص ٥٢١، والمقصود والممدود ص ١٠٣، وبلا نسبة في تفسير الطبري ٧٩/٧.

يريد: من أقطارها.

فإذا أقام الوليان مقام الذميين لليمين، حَلَفًا بالله لقد ظهرنا على خيانة الذميين وكذبهما وتبديلهما، وما اعتدينا عليهما، و ﴿لَشَهِدْتُنَا أَحَقَّ مِنْ شَهِادَتِهِمَا﴾ أي: أَصَحُّ لِكُفْرِهِمَا وإيماننا.

فإذا حلف الوليان على ما ظهراً عليه، رُجِعَ على الذميين بما اختارنا، ونُقِصَ ما مَضَى عليه الحكم بشهادتهما.

ثم قال سبحانه: ﴿ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهِهَا﴾ أي: هذا الحكم أقرب بهم إلى أن يأتوا بالشهادة على وجهها، يعني أهل الذمة ﴿أَنْ يَخَافُوا أَنْ تَرُدَّ إِيمَانُ﴾ على أولياء الميت ﴿بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ فَيَحْلِفُوا على خيانتهم وكذبهم، فَيَفْضَحُوا، أو يُعْزَمُوا.

وأكثر العلماء يذهب إلى أن هذا باب من الحُكْم (مُحَكَّم) وأنه لم ينسخ من سورة المائدة شيء؛ لأنها آخر ما نزل.

وبعضهم يذهب إلى أنه مَنسوخ بقوله سبحانه:

﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ وَمَنْ رَضَوْنَ مِنْ الشَّهَادَةِ﴾ [البقرة: ٢٨٢].

في سورة الروم

﴿صَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الروم: ٢٨].

هذا مثل ضربه الله لمن جعل له شركاء من خلقه، فقال قبل المثل: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ [الروم: ٢٧] يريد: إعادته على المخلوق أهون من ابتدائه؛ لأنه ابتدأه في الرحم نطفة، وعلقة، ومضغة، وإعادته تكون بأن يقول له: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [الأنعام: ٧٣] فذلك أهون على المخلوق من التشاء الأولى. كذلك قال ابن عباس في رواية أبي صالح.

وإن جعلته الله، جعلت أهون بمعنى: وهو هين عليه، أي سهل عليه.

﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [الروم: ٢٧] يعني: شهادة أن لا إله إلا الله.

ثم ضرب المثل فقال: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ وذلك أقرب عليكم ﴿هَلْ لَّكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ﴾ من عبيدكم الذين تملكون ﴿فِيَمَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ﴾ وعبيدكم ﴿سَوَاءٌ﴾ يأمرون فيه كأمركم، ويحكمون كحكمكم؛ وأنتم ﴿تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ﴾ أي كما يخاف الرجل الحرُّ شريكه الحرَّ في المال يكون بينهما، فلا يأمر فيه بشيء دون أمره، ولا يُمضي فيه عَطِيَّةٌ بغير إذنه.

وهو مثل قوله: ﴿وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ﴾ [الحجرات: ١١] أي لا تعيبوا إخوانكم من المسلمين.

وقوله: ﴿ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ١٢] أي بأمثالهم من المؤمنين. يقول: فإذا كنتم أنتم بهذه المنزلة فيما بينكم وبين أرقائكم، فكيف تجعلون لله من عبيده شركاء في ملكه؟

ومثله قوله ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ﴾ فجعل منكم المالك والمملوك ﴿فَمَا إِلَيْكَ فُضِّلًا﴾ يعني: السادة ﴿يَرَادَى رِزْقُهُمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ [النحل: ٧١] من عبيدهم حتى يكونوا فيه شركاء. يريد: فإذا كان هذا لا يجوز بينكم، فكيف تجعلونه لله؟

في سورة النحل

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَن رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا﴾ [النحل: ٧٥].

هذا مثل ضربه الله لنفسه ولمن عبد دونه، فقال: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ فهذا مثل من جُعِلَ إلهًا دونه أو معه لأنه عاجز مُدَبَّر، مملوك لا يقدر على نفع ولا ضرر.

ثم قال: ﴿وَمَن رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ﴾ [النحل: ٧٥].

فهذا مثله جل وعز لأنه الواسع الجواد القادر، الرزاق عباده جَهْرًا من حيث يعلمون، وسراً من حيث لا يعلمون.

وقال بعض المفسرين: هو مثل للمؤمن، والكافر. فالعبد: هو الكافر، والمرزوق: هو المؤمن.

والتفسير الأول أعجب إليّ؛ لأن المثل توسَّط كلامين هما الله تعالى أمّا (الأوّل)

فقوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ شَيْئًا مِنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [النحل: ٧٣].

فهذا لله ومن عبده من دونه.

وأما الآخر فقوله بعد انقضاء المثل: ﴿فَلَا تَصْرِيحُوا لِلَّهِ بِالْأَمْثَالِ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٧٤].

ولأنه ضرب لهذا المعنى مثلاً آخر بعقب هذا الكلام فقال: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمٌ أَي: أخرس ﴿لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ﴾ أَي: عيال وثقل على قرابته ووليه ﴿أَيْنَمَا يُوْجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ﴾ [النحل: ٧٦].

فهذا مثل ألتهم؛ لأنها صم بكم غمي، ثقل على من عبدها، في خدمتها والتعبد لها، وهي لا تأتيه بخير.

ثم قال: ﴿هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [النحل: ٧٦] فجعل هذا المثل لنفسه.

في سورة النحل أيضاً

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَنَّا تَخَذِرْتُمْ إِيْمَانَكُمْ دَخَلَا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ﴾ [النحل: ٩٢].

هذا مثل لمن عاهد الله وحلف به، فقال تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا﴾ [النحل: ٩١] فتكونوا إن فعلتم كامراً غزلت غزلاً وقوت ميرته وأبرمته، فلما استحکم نقضته، فجعلته أنكاثاً.

والأنكاث: ما يُقَصَّ من أخلاق بيوت الشعر والوبر لِيُغَزَلَ ثانية ويُعاد مع الجديد، وكذلك ما يُقَصَّ من خلق الخرز.

ومنه قيل لمن أعطاك بيعته على السمع والطاعة ثم خرج عليك: ناكث؛ لأنه نقض ما وكّد على نفسه بالإيمان والعهود، كما تُنْقَضُ الثَّكَاثَةُ غَزْلُهَا.

ثم قال: ﴿تَتَخَذُونَ إِيْمَانَكُمْ دَخَلَا بَيْنَكُمْ﴾. أي: دغلاً وخيانة وجيلاً ﴿أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ﴾ أي: لأن يكون قوم أغنى من قوم، وقوم أعلى من قوم، تريدون: أن تشطبوا بأيمانكم حقوقاً لهؤلاء، فتجعلوها لهؤلاء.

وقال المفسرون في التي نقضت غزلها: هي امرأة من قريش وكانت حمقاء،

فكانت تغزل الغزل من الصوف والشعر والوبر بمغزل في غلظ الذراع، وصنارة في قدر الإصبع، وفلكة عظيمة، فإذا أحكمته أمرت خادمها فنقضته.

في سورة الصافات

﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَبِينِ ﴿٦٤﴾ طَلَعَهَا كَأَنَّ رُؤُوسَ الشَّيَاطِينِ ﴿٦٥﴾﴾

[الصافات: ٦٤، ٦٥].

طلعها: ثمرها، سُمِّيَ طَلْعاً لطلوعه كل سنة، ولذلك قيل: طَلَع النخل، لأول ما يخرج من ثمره، فإذا انتقل عن ذلك فصار في حال أخرى، سمى باسم آخر.

والشياطين: حيات خفيفات الأجسام قبيحات المناظر.

قال الشاعر وذكر ناقة^(١):

تَلَاعِبَ مَشْنَى حَضَرَمِيِّ كَأَنَّهُ تَعَمَّجُ شَيْطَانٍ بِذِي خِرْوَعٍ قَفَرٍ

يعني: زماماً، شبه تلويّه يتلوى الحية.

وقال آخر^(٢):

عَجِيزٌ تَحْلِفُ حِينَ أَحْلَفُ كَمَثَلِ شَيْطَانِ الْحَمَاطِ أَعْرَفُ

والحماط: شجر. والعرب تقول إذا رأت منظرأ قبيحاً: كأنه شيطان الحماط. يريدون حية تأوى في الحماط، كما يقولون: أَيْمُ^(٣) الضال، وذئب الغصى، وأرنب خلّة، وتيس حُلْبٍ، وقنفذ بُرْقَةٍ.

(١) البيت من الطويل، وهو لطرفة بن العبد في الحيوان ١٣٣/٤، وليس في ديوانه، وبلا نسبة في لسان العرب (حب)، (عمج)، (خرع)، (شطن)، (ثنى)، ومقاييس اللغة ٢٨/٢، ١٤٨/٣، ١٣٧/٤، ومجمل اللغة ٣٠/٢، وديوان الأدب ٦٠/٢، ٤٤٠، والمخصص ١١٠/٧، ١٠٩/٨، وتاج العروس (حب)، (خرع)، (ثنى).

(٢) يروى الشطر الأول من الرجز بلفظ:

عنجرّة تحلف حين أحلف

والرجز بلا نسبة في لسان العرب (عنجرد)، (حمط)، (شطن)، (حيا)، وتهذيب اللغة ٣٧٠/٣، ٤٠٢/٤، ٣١٣/١١، وتاج العروس (عجرد)، (عنجرد)، (عرف)، (شطن)، (حيي)، وديوان الأدب ٦٠/٢، ٩٥.

(٣) الأيم والأيم، بسكون الياء وتشديدها مثل: هين وهين: الحية الأبيض اللطيف، وعم به بعضهم جميع ضروب الحيات.

وذهب بعض المفسرين إلى أنه أراد الشياطين بأعيانها. شبه ثمر هذه الشجرة في قبحه، برؤوسها، وهي إن لم تُر، فإنها موصوفة بالقبح، معروفة به.

في سورة النساء

﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْلُ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَرِحْتُمْ بِهَا وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٨، ٧٩].

الحسنة ههنا: الخصب والمطر. يقول: إن أصابهم خصب وغيث قالوا: هذا من عند الله.

والسيئة: الجذب والقحط. يقول: وإن تصبهم سيئة يقولوا: هذه من عندك. أي بشؤمك، يقول الله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾.

ومثل هذا قوله حكاية عن فرعون وملئه: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾ [الأعراف: ١٣١] يريد إذا جاءهم الخصب والمطر قالوا: هذا هو ما لم نزل نتعرفه.

﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾ [الأعراف: ١٣١] أي يتشاءمون بهم.

﴿أَلَا إِنَّا طَطَّيَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأعراف: ١٣١] أي ما تطيروا بموسى - لمجيئه - من عند الله.

ونحو قوله: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا﴾ أي: خصباً وخيراً ﴿وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ أي جذب وقحط ﴿يَمَّا قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ﴾ أي بذنوبهم ﴿إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ [الروم: ٣٦].

ثم قال: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ﴾ أي من خير ﴿فَمِنَ اللَّهِ﴾، وما أصابك من سيئة ﴿أَي مِنْ شَرِّ﴾ [النساء: ٧٩] أي بذنبك. الخطاب للنبي، ﷺ، والمراد غيره، على ما بينت في باب الكناية.

في سورة يونس

﴿وَلَوْ يَعْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١﴾﴾ [يونس: ١١].

يريد أن الناس عند الغضب وعند الضجر، قد يدعون على أنفسهم وأهلهم

وأولادهم بالموت وبالخزي وتعجيل البلاء، كما قد يدعوهم بالرزق والرحمة وإعطاء السؤل.

يقول: فلو أجابهم الله إذا دعوه بالشر الذي يستعجلونه استعجالهم بالخير - لقضي إليهم أجلهم، أي لهلكوا.

وفي الكلام حذف للاختصار، كأنه قال: ولو يُعجل الله للناس إجابتهم بالشر الذي يستعجلونه استعجالهم بالخير، لهلكوا.

في سورة هود

﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كُتِبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [هود: ١٧].

هذا كلام مردود إلى ما قبله، محذوف منه الجواب للاختصار، على ما بيّنا في (باب المجاز).

وإنما ذكر الله تعالى قبل هذا الكلام قوماً زكّوا إلى الدنيا ورَضُوا بها عوضاً من الآخرة فقال:

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ [هود: ١٥].

أي نُؤْتِيهِمْ ثواب أعمالهم في الدنيا؛ إذ كان عملهم لها وطلبهم ثوابها، وليس لهم في الآخرة إلا النار.

﴿وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا﴾ أي ذهب وبطل؛ لأنهم لم يريدوا الله بشيء منه.

ثم قايَسَ بين هؤلاء وبين النبي ﷺ وصحابته فقال: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ يعني محمداً، ﷺ. ﴿وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾ أي من ربه. (الهاء) مَرْدُودَةٌ إِلَى اللَّهِ تعالى.

والشاهد من الله تعالى للنبي، ﷺ: جبريل عليه السلام، يريد أنه يتبعه ويُؤَيِّدُهُ وَيُسَدِّدُهُ وَيَشْهَدُهُ.

ويقال: الشاهد: (القرآن) ﴿يَتْلُوهُ﴾ يكون بعده تالياً شاهداً له.

وهذا أعجب إليّ؛ لأنّه يقول: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ﴾ يعني التوراة.

﴿إِمَاماً وَرَحْمَةً﴾ قبل القرآن يشهد له بما قدّم الله فيها من ذكره.

والجواب ههنا محذوف. أراد أقمّن كانت هذه حاله كهذا الذي يريد الحياة الدنيا وزينتها؟ فاكتمى من الجواب بما تقدم؛ إذ كان فيه دليل عليه.

ومثله قوله: ﴿أَمَنْ هُوَ فَنِيْتُ ءَانَاءَ الْإِيلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ﴾، ولم يذكر الذي هو ضده؟ لأنه قال بعد: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ١٨].

فالقانتون آناء الليل والنهار هم الذين يعلمون، وأضدادهم، هم الذين لا يعلمون، فاكتمى من الجواب بما تأخر من القول؛ إذ كان فيه دليل عليه.

وقوله: ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾، يعني أصحاب محمد، ﷺ، يؤمنون بهذا. ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾، يعني مشركي العرب وغيرهم. ﴿فَالثَّارُ مَوْعِدُهُ، فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ﴾، أي في شك. ﴿إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾، الخطاب للنبي، ﷺ، والمراد غيره، على ما بينا في (باب الكناية).

في سورة الأنعام

﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَالَمِهِمْ يَلْقَاهُ رَبُّهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٤].

أراد: آتينا موسى الكتاب تماماً على المحسنين، كما تقول: أوصي بمالي للذي غزا وحج، تريد الغازين الحاجين، ويكون (الذي) في موضع (من) كأنه قال: تماماً على من أحسن.

والمحسنون: هم الأنبياء، صلوات الله عليهم أجمعين، والمؤمنون. و(على) في هذا الموضع بمعنى (لام الجر) كما يقال: أتم الله عليه وأتم له قال الراعي^(١):

رَعَتْهُ أَشْهُرًا وَخَلَا عَلَيْهَا قَطَارَ النَّيِّ فِيهَا وَاسْتَعَارَا

أراد: وخلا لها.

وَتَلْخِيصُهُ: آتينا موسى الكتاب تتميماً مثلاً للأنبياء وللمؤمنين - الكتب.

(١) البيت من الوافر، وهو للراعي النميري في ديوانه ص ١٤٢، وخزانة الأدب ١٠/١٤٠، ١٤٢، ولسان العرب (غور)، (خلا).

﴿وَتَفْصِيلاً﴾ مِنَّا ﴿لِكُلِّ شَيْءٍ وَهْدَى وَرَحْمَةً﴾ .

وقد يكون أن تجعل (الذي) بمعنى (ما) أي آتينا موسى الكتاب تماماً على أحسن من العلم والحكمة وكتب الله المتقدمة . وأراد بقوله : ﴿تماماً﴾ على ذلك ، أي زيادة على ذلك .

والتأويل الأول أعجب إليّ ؛ لأنه في مصحف عبد الله : ﴿تَمَاماً عَلَى الَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ . وفي هذا ما دل على ذلك التأويل .

وقد ينصرف أيضاً إلى معنى آخر ، كأنه قال : آتيناه الكتاب إتماماً مِنَّا للإحسان على مَنْ أَحْسَنَ .

في سورة المائدة

﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزَاءُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة : ٣٣] .

المحاربون لله ورسوله : هم الخارجون على الإمام وعلى جماعة المسلمين ، يخيفون السبل ، ويسعون في الأرض بالفساد . وهم ثلاثة أصناف :

رجل قتل النفس ولم يأخذ مالا .

ورجل قتل النفس وأخذ المال .

ورجل أخذ المال ولم يقتل النفس .

فإذا قَدَّرَ الإمام عليهم فإن بعضهم يقول : هو مخير في هذه العقوبات ، بأيها شاء عاقب كل صنف منهم .

وكان بعضهم يجعل لكل صنف منهم حداً لا يتجاوزهُ إلى غيره :

فمن قتل النفس ولم يأخذ المال قُتِل ؛ لأن النفس بالنفس .

ومن قتل النفس وأخذ المال : صُلِبَ إلى أن يموت ، فكان الشَّهر له بالصُّلب جزاء

له بأخذه المال ، وقتله جزاء له بقتله للنفس .

ومن أصاب المال ولم يقتل ، فإن شاء الإمام قطع يده اليمنى جزاءً بالسُّرق ،

ورجله اليسرى جزاءً بالخروج والمجاهرة بالفساد . وإن شاء نفاه من الأرض .

وقد اختلفوا في نفيه من الأرض، فقال بعضهم: هو أن يقال: مَنْ لَقِيَهُ فليقتله.

وقال آخر: هو أن يُطلب في كل أرض يكون بها.

وقال آخر: هو أن يُنفى من بلده.

وقال آخر: هو أن يحبس.

قال أبو محمد:

ولا أرى شيئاً من هذه التفاسير، أشبه بالنفي في هذا الموضع من الحبس؛ لأنه إذا حُبِسَ ومنع من التصرف والتقلب في البلاد، فقد نُفِيَ منها كلها وأُلْجِيَ إلى مكان واحد. وقال بعض المسجونين^(١):

خَرَجْنَا مِنَ الدُّنْيَا وَنَحْنُ مِنْ أَهْلِهَا فَلَسْنَا مِنَ الْأَحْيَاءِ فِيهَا وَلَا الْمَوْتَى

إِذَا جَاءَنَا السَّجَانُ يَوْمًا لِحَاجَةٍ عَجِبْنَا وَقُلْنَا: جَاءَ هَذَا مِنَ الدُّنْيَا

وَمَنْ جَعَلَ النَّفْيَ لَهُ أَنْ يُقَالَ: مَنْ لَقِيَهُ فليقتله، أو أن يُطلب في كل أرض يكون بها - فإنه يذهب - فيما أحسب - إلى أنَّ هذا جزاؤه قبل أن يُقَدَّرَ عليه؛ لأنه لا يجوز أن يكون الإمام يظفر به فيدع عقوبته ثم يقول: مَنْ لقيه فليقتله. أو يجده فيتركه ثم يطلبه في كل أرض.

وإذا كان هذا هكذا اختلفت العقوبات فصار بعضها لمن قُدِّرَ عليه، وبعضها لمن لم يُقَدَّرَ عليه. وأشبه الأشياء أن تكون كلها فيمن ظُفِرَ به.

وأما نفيه من بلده إلى غيره، فليس نفي الخارب^(٢) من بلده إلى غيره عقوبة له؛ إذ كان في خرابته وخروجه غائباً عن مضره، بل هو إهمال وتسليط وبعث على التزويد في العيث والفساد.

في سورة الأنبياء

﴿وَذَا التَّوْنِ إِذْ ذَهَبَ مُغْنِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧].

(١) البيتان من الطويل، وهما لصالح بن عبد القدوس في أمالي المرتضى ١/ ١١١، وبلا نسبة في عيون الأخبار ١/ ٨١-٨٢، والمحاسن والأضداد ص ٣٨.

(٢) الخارب: اللص.

يستوحش كثير من الناس من أن يلحقوا بالأنبياء ذنوباً، وَيُخَمِّلُهُمُ التَّنْزِيهَ لَهُمْ، صلوات الله عليهم، على مخالفة كتاب الله جلّ ذكّره، واستكراه التأويل، وعلى أن يلتبسوا لألفاظه المخارج البعيدة بالحيل الضعيفة التي لا تُخِيلُ عليهم، أو على من عَلِمَ منهم - أنّها ليست لتلك الألفاظ بِشَكْلٍ، ولا لتلك المعاني بِلُفْقٍ.

كُتِبَ لَهُمْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ [طه: ١٢١] أَي: بِشَمٍ مِنْ أَكْلِ الشَّجَرَةِ. وَذَهَبُوا إِلَى قَوْلِ الْعَرَبِ: غَوَى الْفَصِيلُ: إِذَا أَكْثَرَ مِنَ اللَّبَنِ حَتَّى يَبْشَمَ. وَذَلِكَ غَوَى - بَفَتْحِ الْوَاوِ - يَغْوِي غَيًّا. وَهُوَ مِنَ الْبَشَمِ غَوِي - بِكَسْرِ الْوَاوِ - يَغْوِي غَوًى. قَالَ الشَّاعِرُ يَذْكُرُ قَوْسًا^(١):

مُعْطَفَةُ الْأَنْثَاءِ لَيْسَ فَصِيلُهَا بِرَازِيهَا ذَرًّا وَلَا مَيِّتِ غَوًى

وَأَرَادَ بِالْفَصِيلِ: السَّهْمَ. يَقُولُ: لَيْسَ يَزَرُّوْهَا ذَرًّا، وَلَا يَمُوتُ بِشَمًا، وَلَوْ وَجِدَ أَيْضًا فِي (عَصَى) مِثْلَ هَذَا السَّنِّ لَرَكِبُوهُ، وَلَيْسَ فِي (غَوًى) شَيْءٌ إِلَّا مَا فِي (عَصَى) مِنْ مَعْنَى الذَّنْبِ؛ لِأَنَّ الْعَاصِيَّ لِلَّهِ التَّارِكَ لَأَمْرِهِ غَاوٍ فِي حَالِهِ تِلْكَ، وَالْغَاوِي عَاصٍ. وَالْغَيُّ ضِدُّ الرُّشْدِ، كَمَا أَنَّ الْمَعْصِيَةَ ضِدُّ الطَّاعَةِ.

وَقَدْ أَكَلَ آدَمُ، ﷺ، مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي نُهِيَ عَنْهَا بِاسْتِزْلَالِ إِبْلِيسَ وَخَدَائِعِهِ إِثْبَاهَ بِاللَّهِ وَالْقَسَمَ بِهِ إِنَّهُ لَمَنْ النَّاصِحِينَ، حَتَّى دَلَّاهُ بِغُرُورٍ^(٢). وَلَمْ يَكُنْ ذَنْبُهُ عَنْ إِزْهَادٍ^(٣) وَعِدَاوَةٍ وَإِزْهَاصٍ^(٤) كَذُنُوبِ أَعْدَاءِ اللَّهِ. فَتَحْنُ نَقُولُ: (عَصَى وَغَوًى)، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى، وَلَا نَقُولُ: آدَمَ (عَاصٍ وَلَا غَاوٍ)؛ لِأَنَّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ عَنْ اعْتِقَادٍ مُتَقَدِّمٍ وَلَا نِيَّةٍ صَحِيحَةٍ، كَمَا تَقُولُ لِرَجُلٍ قَطَعَ ثَوْبًا وَخَاطَهُ: قَدْ قَطَعَهُ وَخَاطَهُ، وَلَا تَقُلْ خَاطَطَ وَلَا خَيْطَ حَتَّى يَكُونَ مُعَاوِدًا لِذَلِكَ الْفِعْلِ، مَعْرُوفًا بِهِ.

وَكُتِبَ لَهُمْ فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ يَهُودُ وَهَمَّ بِهَا﴾ أَنَّهَا هَمَّتْ بِالْمَعْصِيَةِ، وَهَمَّ بِالْفِرَارِ مِنْهَا! وَقَالَ (بَعْضُهُمْ): وَهَمَّ بِضَرْبِهَا! وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [يوسف: ٢٤]. أَفْتَرَاهُ أَرَادَ الْفِرَارَ مِنْهَا. أَوْ الضَّرْبَ لَهَا، فَلَمَّا رَأَى الْبَرْهَانَ أَقَامَ

(١) البيت من الطويل، وهو لعامر المجنون في تاج العروس (غوي) (ولعله عامر بن المجنون الجرمي المذكور في الأغاني ٣/ ١٠٩، ١٢٢، وكان يلقب بمدرج الريح). والبيت بلا نسبة في لسان العرب (غوي)، وتهذيب اللغة ٨/ ٢١٨، ومقاييس اللغة ٤/ ٤٠٠، والمخصص ٧/ ٤١، ١٨٠، ١٥/ ١٦٢، وديوان الأدب ٤/ ٩٧.

(٢) دلاه بغرور: أي أوقعه فيما أراد من تخديره.

(٣) الإِرْصَادُ: الإِعْدَادُ.

(٤) الإِرْهَاصُ عَلَى الذَّنْبِ: الإِصْرَارُ عَلَيْهِ.

عندها وأمسك عن ضربها؟! هذا ما ليس به خفاء ولا يغلطُ مُتَأَوِّلُهُ. ولكنها هَمَّتْ منه بالمعصية هَمَّ نَبِيَّةٍ واعتقاد، وهَمَّ نبي الله ﷺ، هَمًّا عَارِضاً بعد طُولِ المَرَاوَدَةِ، وعند حدوث الشهوة التي أَتَى أَكْثَرُ الأنبياءِ في هفواتهم منها.

وقد رُوي في الحديث: أنه ليس من نبي إلا وقد أخطأ أو هَمَّ بخطيئة غير يحيى بن زكريا، عليهما السلام؛ لأنه كان حَصُوراً لا يَأْتِي النساء ولا يُرِيدُهُنَّ^(١). فهذا يَدُلُّك على أن أكثر زَلَّاتِ الأنبياء من هذه الجهة، وإن كانوا لم يَأْتُوا في شيء منها فاحشةً، بِنَعَمِ الله عليهم وَمَنَّهُ؛ فإن الصغير منهم كبيرٌ، لِمَا آتَاهُم الله من المعرفة. واصطفاهم له من الرسالة، وأقام عليهم من الحُجَّة. ولذلك قال يوسف، ﷺ: ﴿وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣]، يريد ما أضمره وحدث به نفسه عند حدوث الشهوة. وقد وضع الله تعالى الحَرَجَ عَمَّنْ هَمَّ بخطيئة ولم يعملها.

وقالوا في قوله: ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾: إنه غَاظَبَ قومه! استيحاشاً من أن يكون مع تأييد الله وعصمته وتوفيقه وتطهيره، يخرج مُغَاضِباً لربه. ولم يذهب مغاضباً لربه ولا لقومه؛ لأنه بُعث إليهم فدعاهم بُرْهَةً من الدَّهر فلم يستجيبوا، ووَعَدَهُم عن الله فلم يرغبوا، وحذَّره بأسه فلم يرهبوا، وأعلمهم أن العذاب نازلٌ عليهم لوقيت ذَكَرُهُ لهم، ثم إنه اعتزلهم يَنْتَظِرُ هَلَكَتَهُمْ. فلما حضر الوقت أو قَرُبَ فَكَّرَ القومُ واعتبروا، فتابوا إلى الله وأنابوا، وخرجوا بالمراضيع وأطفالها يَجْأَرُونَ ويتضرعون، فكشف الله تعالى عنهم العذاب، ومنتهم إلى حين.

فإن كان نبي الله، ﷺ، ذهب مُغَاضِباً على قومه قبل أن يؤمنوا، فإنما رَاغَمَ من استحق في الله أن يُرَاغَمَ، وَهَجَرَ من وجب أن يهجر، واعتزل من علم أن قد حَقَّتْ عليه كلمة العذاب. فبأي ذنبٍ عوقب بالتهام الحوت، والحَسَنِ في الظُّلُمَاتِ، والغَمِّ الطويل؟.

(١) أخرجه أحمد في المسند ١/٢٥٤، ٢٩٢، ٢٩٥، ٣٠١، ٣٢٠، بلفظ: عن ابن عباس: أن رسول الله ﷺ قال: ما من أحد من ولد آدم إلا قد أخطأ أو هَمَّ بخطيئة، ليس يحيى بن زكريا.

وروي الحديث بلفظ: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «كل بني آدم يلقى الله بذنب، وقد يعذبه عليه إن شاء، أو يرحمه، إلا يحيى بن زكريا، فإنه كان سيِّداً وحسوراً ونبياً من الصالحين»، وأهوى النبي ﷺ إلى قذاة من الأرض فأخذها وقال: «ذكره مثل هذه القذاة».

أخرجه الحاكم في المستدرک ٢/٣٧٣، وابن الجوزي في زاد المسیر ١/٣٨٣، والسيوطي في الدر المنثور ٤/٢٦٢، والشوكاني في الفوائد المجموعة ٣٩٧، وابن أبي حاتم الرازي في علل الحديث ١٨٣٥، ١٩١٣، والمتقي الهندي في كنز العمال ٣٢٤٢٨، والطبري في تفسيره ٦/٣٧٧-٣٧٨، والهيتمي في مجمع الزوائد ٨/٢٠٩.

وما الأمر الذي ألام فيه فتعاه الله عليه إذ يقول: ﴿فَالنَّعْمَةُ الْخَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ [١٤٢] ﴿[الصفات: ١٤٢] والمُليِمُ: الذي أجزم جرماً استوجب به اللوم.

ولم أخرجه من أولي العزم من الرسل، حين يقول لنبه، ﷺ: ﴿فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخَوْتُ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ [٤٨] ﴿[القلم: ٤٨].

وإن كان الغضب عليهم بعد أن آمنوا، فهذا أغلظ مما أنكروا، وأفحش مما استقبحو؛ كيف يجوز أن يغضب على قومه حين آمنوا، ولذلك انتخب وبه بعث؛ وإليه دعا؟!

وما الفرق بين عدو الله ووليّه إن كان وليّه يغضب من إيمان مائة ألف أو يزيدون؟.

والقول في هذا أن المُعَاَصِبَةَ: المُفَاعَلَةُ من الغضب، والمُفَاعَلَةُ تكون من اثنين، تقول: غَاضِبْتُ فلاناً مُعَاَصِبَةً وَتَغَاضَبْنَا: إذا غضب كل واحد منكما على صاحبه، كما تقول: ضَارِبُهُ مُضَارِبَةً، وَقَاتَلْتُهُ مُقَاتَلَةً، وَتَضَارَبْنَا وتقاتلنا.

وقد تكون المفاعلة من واحد، فنقول: غَاضِبْتُ من كذا: أي غَضِبْتُ، كما تقول: سافرت وناولْتُ، وَعَاطَيْتِ الرَّجُلَ، وَشَارَفْتُ الموضع، وجاوزْتُ، وضاعَفْتُ، وظاهرت، وعاقبت.

ومعنى المُعَاَصِبَةِ ههنا: الأنفة؛ لأن الأَيْفَ من الشيء يَغْضِبُ، فَتُسَمَّى الأنْفَةُ غضباً، والغضبُ أنْفَةٌ؛ إذا كان كل واحد بسبب من الآخر، تقول: غضبت لك من كذا، وأنت تُريد أنْفَت، قال الشاعر^(١):

غَضِبْتُ لَكُمْ أَنْ تُسَامُوا اللَّفَاءَ بِشَجَنَاءٍ مِنْ رَجِمِ تُوصَلُ

يروى مرة: (أنفت لكم)، ومرة: (غضبت لكم)؛ لأنَّ المَعْنَيْنِ متقاربين.

وكذلك (العَبْدُ) أصله: الْعَضْبُ. ثم قد تُسَمَّى الأنْفَةُ عَبْدًا.

وقال الشاعر^(٢):

وَأَعْبَدُ أَنْ تُهْجَى تَمِيمٌ بِدَارِمِ

(١) البيت من المتقارب، وهو لخداش بن زهير في المعاني الكبير ٥٢٨/١.

(٢) صدر البيت: أولئك قزومي إن هجوني هجوتهم

وتقدم البيت مع تخريجه قبل قليل.

يريد: أَنفُ.

وحكى أبو عبيد، عن أبي عمرو، أنه قال في قوله تعالى: ﴿فَأَنَّا أَوَّلَ الْعَالَمِينَ﴾ [الزخرف: ٨١]: هو من الغضب والأنفة. ففسر الحرف بالمعنيين لتقاربهما.

فكَأَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ، لَمَّا أَخْبَرَهُمْ عَنْ اللَّهِ أَنَّهُ مُنْزِلُ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ لِأَجْلِ، ثُمَّ بَلَغَهُ بَعْدَ مُضِيِّ الْأَجْلِ أَنَّهُ لَمْ يَأْتِهِمْ مَا وَعَدَهُمْ - خَشِيَ أَنْ يُنْسَبَ إِلَى الْكَذْبِ وَيُغَيَّرَ بِهِ، وَيُحَقَّقَ عَلَيْهِ، لَا سِيَّمَا وَلَمْ تَكُنْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ عِنْدَ حُضُورِ الْعَذَابِ فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا غَيْرَ قَوْمِهِ، فَدَخَلَتْهُ الْأَنْفَةُ وَالْحَمِيَّةُ، وَكَانَ مَغِيظًا بِطُولِ مَا عَانَاهُ مِنْ تَكْذِيبِهِمْ وَهُزْئِهِمْ وَأَذَاهُمْ وَاسْتِخْفَافِهِمْ بِأَمْرِ اللَّهِ، مُسْتَهْيَأً لِأَنْ يَنْزِلَ بِأَسْ اللَّهِ بِهِمْ. هَذَا إِلَى ضَيْقِ صَدْرِهِ، وَقَلَّةِ صَبْرِهِ عَلَى مَا صَبَرَ عَلَى مِثْلِهِ أَوَّلُوا الْعَزْمَ مِنَ الرُّسُلِ.

وقد روي في الحديث أنه كان ضيق الصدر، فلما حُمِلَ أَغْبَاءَ الثُّبُوةِ تَفَسَّخَ تَحْتَهَا تَفَسَّخَ الرُّيْعُ تَحْتَ الْجَمَلِ الثَّقِيلِ، فَمَضَى عَلَى وَجْهِهِ مِضْيَ الْآبَتِ النَّاذِ. يقول الله سبحانه: ﴿وَإِنْ يُوَسَّسْ لَكُمْ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٩﴾ إِذْ أَتَى إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١٤٠﴾﴾ [الصافات: ١٣٩، ١٤٠].

﴿فَطَرْتُ أَنْ لَنْ تُقَدِّرَ عَلَيْهِ﴾، أَي لَنْ تُضَيِّقَ عَلَيْهِ، وَأَنَا نُخْلِيهِ وَنُهْمَلُهُ. والعرب تقول: فَلَانٌ مُقَدَّرٌ عَلَيْهِ فِي الرِّزْقِ، وَمُقَتَّرٌ عَلَيْهِ، بِمَعْنَى وَاحِدٍ، أَي مُضَيِّقٌ عَلَيْهِ. ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْنَلَهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ﴾ [الفجر: ١٦]. وَقَدَّرَ - بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّثْقِيلِ - قَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ: قَتَرَ وَقَتَّرَ وَقَدَّرَ وَقَدَّرَ، بِمَعْنَى وَاحِدٍ، أَي ضَيَّقَ. فَعَاقِبَهُ اللَّهُ عَنْ حَمِيَّتِهِ وَأَنْفَتِهِ وَإِبَاقَتِهِ، وَكَرَاهِيَتِهِ الْعَفْوَ عَنْ قَوْمِهِ، وَقَبُولَ إِنْابَتِهِمْ - بِالْحَبْسِ لَهُ، وَالتَّضْيِيقِ عَلَيْهِ فِي بَطْنِ الْحَوْتِ.

وفي رواية أبي صالح: أَنَّ مَلَكًا مِنْ مَلُوكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ أَمَرَهُ بِالمَسِيرِ إِلَى نَيْنَوَى لِيَدْعُوَ أَهْلَهَا بِأَمْرِ شُعْيَاءِ النَّبِيِّ ﷺ، فَأَنِفَ مِنْ أَنْ يَكُونَ ذَهَابَهُ إِلَيْهِمْ بِأَمْرِ أَحَدٍ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى، فَخَرَجَ مُغَاضِبًا لِلْمَلِكِ، فَعَاقِبَهُ اللَّهُ بِالتَّيْقَامِ الْحَوْتِ.

قال: فلما قذفه الحوت بعثه الله إلى قومه فدعاهم. وأقام بينهم حتى آمنوا.

في سورة يوسف

﴿حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مِنْ نَشْأَةٍ﴾

[يوسف: ١١٠].

قد تكلم المفسرون في هذه الآية بما فيه مَقْنَعٌ وغناء عن أن يُوضَّحَ بغير لفظهم:

فروى عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن قَتَادَةَ، أنه قال: ﴿اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ﴾ من قومهم ﴿وَوَظَّنُوا﴾ أي: علموا ﴿أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا﴾ وكان يقرؤها بالتشديد.

وروى عبد الرزاق، عن معمر، عن الزُّهْرِيِّ، عن عروة، عن عائشة أنها قالت: اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ ممن كَذَّبهم من قومهم أن يُصَدِّقوهم، وَظَنَّتِ الرُّسُلُ أن من قد آمن بهم من قومهم قد كَذَّبوهم، جاءهم نصر الله عند ذلك. وكانت تقرأ ﴿فَكَذَّبُوا﴾ بضم الكاف وتشديد الذال.

وروى حجاج، عن ابن جُرَيْج: عن ابن أبي مُلَيْكَةَ، عن عُرْوَةَ، عن (عائشة)، أنها قالت: لم يزل البلاء بالرسل حتى خافوا أن يكون من معهم من المؤمنين قد كَذَّبوهم.

وروى حَجَّاجٌ، عن ابن جُرَيْجٍ، عن مُجَاهِدٍ أنه قرأها ﴿قَدْ كَذَّبُوا﴾ بفتح الكاف والذال وتخفيف الذال، يريد: حتى إذا استيسس الرسل من إيمان قومهم فظن قومهم أن الرسل قد كذبوا فيما بلغوا عن الله عز وجل.

وروى حَجَّاجٌ، عن ابن جُرَيْجٍ، عن ابن أبي مُلَيْكَةَ، عن ابن عباس أنه قرأ: ﴿كَذَّبُوا﴾ بضم الكاف، وكسر الذال، وتخفيفها. وقال: كانوا بشراً، يعني الرسل، يذهب إلى أن الرسل ضَعُفُوا فظنوا أنهم قد أَخْلَقُوا.

وهذه مذاهب مختلفة، والألفاظ تحتملها كلها، ولا نعلم ما أراد الله عز وجل، غير أن أحسنها في الظاهر، وأولها بأنبياء الله، صلوات الله عليهم، ما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها.

في سورة لإيلاف قريش

يذهب بعض الناس إلى أن هذه السورة وسورة الفيل واحدة.

وبلغني عن ابن عُبَيْنَةَ^(١) أنه قال: كان لنا إمام بالكوفة يقرأ ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ [الفيل: ١] و ﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٍ﴾ [قريش: ١] ولا يفرق بينهما.

وتَوَهَّم القوم أنهما سورة واحدة؛ لأنهم رأوا قوله: ﴿لَا يَلْفُ قُرَيْشٍ﴾ مردوداً إلى كلام في سورة الفيل.

(١) ابن عينة: هو سفيان بن عيينة، تقدمت ترجمته.

وأكثر الناس على أنهما سورتان، على ما في مصحفنا، وإن كانتا مُتَّصِلَتَي الألفاظ، على مذهب العرب في التضمين.

والمعنى أن قريشاً كانت بالحرم آمنة من الأعداء أن تهجم عليها فيه، وأن يعرض لها أحدٌ بسوء إذا خرجت منه لتجارتها. وكانوا يقولون: قريش سَكَّانُ حَرَمِ اللَّهِ، وأهل الله وولاء بيته. والحرمُ وادٍ جَدِيب لا زرع فيه ولا ضَرْعٌ، ولا شجر ولا مَرْعى، وإنما كانت تعيش فيه بالتجارة، وكانت لهم رحلتان في كل سنة: رحلة إلى اليمن في الشتاء، ورحلة في الصيف إلى الشام. ولولا هاتانِ الرَّحلتانِ لم يُمكن به مقام، ولولا الأَمْنُ بُجوارِهم البيت، لم يقدروا على التصرف.

فلما قصد أصحاب الفيل إلى مكة ليهدموا الكعبة وينقلوا أحجارها إلى اليمن فينوا به هناك بيتاً ينتقل به الأمن إليهم، ويصير العزُّ لهم، أهلَكهم الله سبحانه؛ لتقيم قريش بالحرم، ويجاوروا البيت، فقال يذكر نعمته: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴿١﴾ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضَلُّلٍ ﴿٢﴾ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿٣﴾ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارٍ مِّن سِجِّيلٍ ﴿٤﴾ جَعَلَهُمْ كَصَفِ مَأْكُولٍ ﴿٥﴾﴾ [الفيل: ١، ٥]. [إيلاف قريش] [قريش: ١]. أي: فعل ذلك ليؤلف قريشاً هاتين الرحلتين اللتين بهما تعيشُهُنَّ ومقامهم بمكة تقول: أَلِفْتُ موضع كذا: إذا لَزِمْتَهُ، وأَلَفْنِيهِ الله، كما تقول: لَزِمْتُ موضع كذا، وأَلَزَمْنِيهِ الله.

وكرر (إيلاف) كما تقول في الكلام: أعطيتك المال لصيانة وجهك صيانةً عن كل الناس، فتكرر الكلام للتوكيد، على ما بينا في (باب التكرار).

ثم أمرهم بالشكر فقال: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴿٢﴾ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ﴾ [قريش: ٣، ٤] في هذا الموضع الجدِيب من الجوع، وآمنهم فيه، والناس يُحْطَفُونَ حَوْلَهُ من الخوف.

في سورة النحل

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِن نَّارٍ يَخْفَىٰ زُلُفُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ ﴿٤٨﴾﴾ [النحل: ٤٨].

تَخْفَى الزُلُفُ للظلال: رجوعها من جانب إلى جانب، فهي مرة تُجَاة الشَّخْصِ، ومرة وراءه، ومرة عن يمينه، ومرة عن شماله.

وأصل النَّارِ: الرجوع، ومنه قيل للظل في العشي: فَيءٌ؛ لأنه فَاءٌ، أي رجع من جانب إلى جانب. ومنه النَّارُ في الإيلاء إنما هو: الرجوع إلى المرأة.

وأصل السجود: التَّطَاطُؤُ والميل، يقال: سجد البعير وأَسَجِد: إذا طُوِطِيءَ لِيَرْكَبَ، وسجدت التخلة: إذا مالت. قال: لبيد يصف نخلاً^(١):

غُلِبَ سَوَاجِدُ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا الْحَصَرُ

فالغلب: الغلاظ الأعناق. والسَّوَاجِدُ: الموائل.

ومن هذا قيل لمن وضع جبهته بالأرض: ساجد؛ لأنه تَطَامَنَ في ذلك. ثم قد يُستعارُ السجودُ فيوضع موضع الاستسلام والطاعة والذل، كما يستعار التَّطَاطُؤُ والتَّطَامَنُ فيوضعان موضع الخشوع والخضوع والانقياد والذل، فيقال: تَطَامَنَ للحق؛ أي أخضع له، وتَطَاطَأَ لها تَخَطَّك، أي تدلَّل لها ولا تَعَزَّز.

ومن الأمثال المبتذلة: اسْجُدْ للقرَد في زمانه^(٢). يراد: اخضع للسفلة واللثيم في دولته، ولا يُراد معنى سجود الصلاة. قال الشاعر^(٣):

بِجَمْعِ تَضِلُّ الْبُلُقُ فِي حَجَرَاتِهِ تَرَى الْأَكْمَ فِيهَا سُجْدًا لِلْحَوَافِرِ

يريد أن حوافر الخيل قد قلعت الأكَمَ ووطئتها حتى خشعت وانخفضت. ومن خلق الله عز وجل: الْمُسَخَّرُ الْمَقْصُورُ على فعل واحد، كالتار شائها الإحراق، والشمس والقمر شائهما المسير الليل والنَّهَارُ دَائِبَيْنِ، والفلَكُ الْمُسَخَّرُ للدوران.

ومنه الْمُسَخَّرُ لمعنيين، ثم هو مُخَيَّرٌ بينهما، كالإنسان في الكلام والسكوت، والقيام والقعود، والحركة والسكون. والشمس والظلُّ، حَلْقَانِ مُسَخَّرَانِ لِأَنَّ يُعَاقَبَ كُلُّ

(١) صدر البيت: بين الصفا وخليج العين ساكنة والبيت من البسيط، وهو للبيد بن ربيعة في ديوانه ص ٦٠، وتاج العروس (سجد)، (شمذ)، وتهذيب اللغة ٤٨/٣، ٥٧٢/١٠، ٣٣٦/١١، والمخصص ١١/١١٣، ١١٤، ولسان العرب (سجد). وفيه: «الخصر» بدل: «الحصر». والبيت بلا نسبة في لسان العرب (عوج)، (شمذ).

(٢) هو جزء من رجز، وتماه:

فإن تَلَقُّاك بِقِيَرَوَانِهِ أَوْ خَفْتُ بَعْضَ الْجُورِ مِنْ سُلْطَانِهِ

فاسجد لقرَد السوء في زمانه

والرجز بلا نسبة في لسان العرب (قرا)، وتاج العروس (قرا).

(٣) البيت من الطويل، وهو لزيد الخيل الطائي في الكامل ٣٥٨/١، والأغاني ٥٢/١٦، ومجموعة المعاني ص ١٩٢، ومجمع البيان ١٤١/١، وتفسير الطبري ٢٨٩/١، ولعروة بن زيد في الوساطة ص ٤٣٥، وبلا نسبة في تفسير الطبري ٢٣٨/١، والأضداد لابن الأنباري ص ٢٥٧، وكتاب الصناعتين ص ٢٢١، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢٢٤، والأزمنة والأمكنة ٣٥/١، ولسان العرب (سجد)، وتفسير البحر المحيط ٥١/١.

واحدٍ منهما صاحبه بغير فضل.

والظلُّ في أول النهار قبل طلوع الشمس يعمُّ الأرض كما تعمُّها ظلمة الليل، ثم تطلع الشمس فتعمُّ الأرض إلا ما سترته الشُّخوص، فإذا ستر الشخص شيئاً عاد الظلُّ فرجوع الظل بعد أن كان شمساً، ودورانه من جانب إلى جانب - هو سُجُوده؛ لأنه مستسلم مُتَقَاد مطيع بالتسخير، وهو في ذلك يميل، والميل: سجود.

وكذلك قوله: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن: ٦]، أي يستسلمان لله بالتسخير.

وقوله: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ [الرعد: ١٥]، أي يستسلم مَنْ في السموات مِنَ الملائكة، ومن في الأرض من المؤمنين طَوْعًا، ويستسلم مَنْ في الأرض مِنَ الكافرين كَرْهًا مِنْ خَوْفِ السيف. ﴿وَوَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ مُسْتَسْلِمَةٌ.

وهو مثل قوله: ﴿وَلَهُ أَسَلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ [آل عمران: ٨٣].

في سورة ويل لكل همزة

﴿نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ﴾ [٦] ﴿الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْآفِتَةِ﴾ [٧] [الهمزة: ٦، ٧].

قوله: ﴿تَطَّلِعُ عَلَى الْآفِتَةِ﴾ أي تُرْفِي عليها وتُشْرِفُ، ويقال: طلعَ الجبلَ واطَّلَعَ عليه: إذا علا قَوْفَهُ.

وخصَّ الآفئدة؛ لأنَّ الألم إذا صار إلى الفؤاد مات صاحبه. فأخبرنا أنهم في حال مَنْ يموت وهم لا يموتون.

وهو كما قال: ﴿فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ [طه: ٧٤] يريد أنه في حال من يموت وهو لا يموت.

في سورة محمد ﷺ

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُخَكَّمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْكَى لَهُمْ﴾ [٢٠] طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ [٢١] فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ [٢٢] [محمد: ٢٠، ٢٢].

كان المسلمون إذا بطل الوحي يقولون: هَلَا نَزَلَ شَيْءٌ، تَأْمِيلًا أَنْ نَنْزَلَ عَلَيْهِمْ بُشْرَى مِنْ اللَّهِ وَفَتْحٌ وَخَيْرٌ وَتَخْفِيفٌ ﴿فَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً مُحْكَمَةً﴾ أي مُحَدَّثَةً. وسميت المحدثة: مُحْكَمَةً؛ لأنها حين تنزل تكون كذلك حتى يُنسخَ منها شيءٌ. وهي في حَرْفِ عبد الله ﴿فَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً مُحَدَّثَةً﴾ ﴿وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ﴾، أي فُرِضَ فِيهَا الْجِهَادُ ﴿رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي شك ونفاق ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنْ الْمَوْتِ﴾، يريد أنهم يشخصون نحوكَ بأبصارهم، وينظرون نظراً شديداً بتحديق، وتحديد، كما ينظر الشاخصُ ببصره عند الموت، من شِدَّةِ العداوة. والعرب تقول: رَأَيْتُهُ لَمَحاً بَاصِراً أي نظراً صُلْباً بتحديق. ونحوه قوله: ﴿وَإِنْ يَكَاذُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيَنْزِلَنَّكَ بِأَبْصَرِهِ﴾ [القلم: ٥١]، أي يسقطونك بشدة نظرهم؛ وقد تقدم ذكر هذا.

ثم قال: ﴿فَأَوَّلَى لَهُمْ﴾ تَهْدُذٌ وَوَعِيدٌ. وتم الكلام، ثم قال: ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ وهذا مختصر، يريد قولهم قبل نزول الفُرْصِ: سَمِعْ لَكَ طَاعَةً. ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾، أي جاء الجَدُّ كرهوا ذلك، فحذف الجواب على ما بينت في باب الاختصار.

ثم ابتدأ فقال: ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾. ثم قال: ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أي انصرفتم عن النبي، ﷺ، وما يأمركم به ﴿أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾، يريد فهل تريدون إذا أنتم تركتم محمداً، ﷺ، وما يأمركم به - أَنْ تَعُودُوا إلى مثل ما كنتم عليه من الكفر، والإفساد في الأرض وقطع الأرحام؟

في سورة ق

﴿وَمَعَاذَ كُلِّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ۖ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ۖ وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ۖ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ كُلُّ كَفَّارٍ عَيْنٍ مِّنَاجٍ لِلْخَيْرِ مُغْتَرِبٍ ۖ أَلَيْسَ جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّآخَرٌ فَأَلْفَيَا فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ۖ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَّيْنَتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ۖ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ۖ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ۖ﴾ [ق: ٢١، ٢٩].

السائق ههنا: قريئها من الشياطين، سُمِّي سائقاً، لأنه يتبعها وإن لم يحثها ويدفعها. وكان رسول الله، ﷺ، يسوق أصحابه، أي يكون وراءهم.

والشَّهيد: المَلَكُ الشاهد عليها بما عملت.

يقول الله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ في الدنيا. ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ

﴿غَطَاءَكَ﴾ أي: أريناك ما كان مستوراً عنك في الدنيا.

﴿قَبْصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ أي: فأنت تَأَقَّبُ البصر لَمَّا كُثِفَ عنك الغطاء.

﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ يعني: الملك.

﴿هَذَا مَا لَدَيَّ عَنِيدٌ﴾ يعني: ما كتبه من عمله، حاضر عندي.

﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾ يقال: هو قول الملك، ويقال: قول الله جل

ذكره.

و ﴿قَالَ قَرِينُهُ﴾ من الشياطين: ﴿رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾.

وهذا مثل قوله سبحانه: ﴿أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ [الصفات: ٢٢] يعني:

قرناءهم. والعرب تقول: رَوَّجَتْ البعير بالبعير، إذا قرنت أحدهما بالآخر. ومنه قوله:

﴿كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ﴾ [الدخان: ٥٤] أي: قرئناهم بهن.

ثم قال: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٢٧) ﴿قَالُوا إِنَّا كُنْمْ نَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ (٢٨)

﴿قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (٢٩) ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْمْ قَوْمًا طَافِينَ﴾ (٣٠) ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا

قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ﴾ (٣١) [الصفات: ٢٧، ٣١] يعني: نحن وأنتم ذائقون العذاب، وقد

تقدم تفسير هذا.

قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيْ﴾ [ق: ٢٨] يعني: المجرمين وقرناءهم من

الشياطين ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَى﴾ [ق: ٢٨، ٢٩]. أي: لا يغيّر عن

جهته، ولا يحرف، ولا يزداد فيه ولا ينقص؛ لأنّي أعلم كيف ضلّوا وكيف أضللتهم.

﴿وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [ق: ٢٩].

في سورة الروم

﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ (١) ﴿غَلِبَتِ الرُّومُ﴾ (٢) ﴿فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾ (٣) في

يضع سينت لله الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَيَنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَقْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٤﴾ يَنْصِرُ اللَّهُ ﴿٥﴾

[الروم: ١، ٥].

كانت (فارس) غلبت (الروم) على أرض الجزيرة، وهي أدنى أرض الروم من

سلطان فارس، فُسِّرَ بذلك مشركو قريش.

وكان المسلمون يحبّون أن تظهر الروم على أهل فارس؛ لأن الروم أهل كتاب،

وأهل فارس مجوس، فساءهم أن غلبوهم على شيء من بلادهم، فأنزل الله تعالى:

﴿وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ﴾ أي: والروم من بعد أن غلبوا ﴿سَيَغْلِبُونَ﴾ أهل فارس. وغلبهم يكون للغالبين والمغلوبين جميعاً، كما تقول: والشهداء من بعد قتلهم سيرزقون، أي: من بعد أن قتلوا ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ والبضْع: ما فوق الثلاث ودون العشر. فغلبت الروم أهل فارس وأخرجوهم من بلادهم يوم الحديبية.

﴿اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ﴾ أي: له الغلبة لمن شاء من قبل ومن بعد ﴿وَيَوْمَئِذٍ﴾ أي: يوم يغلب الروم أهل فارس ﴿يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ﴾ أهل الكتاب على المجوس.

قال الشعبي في سورة الفتح: أنزلت بعد الحديبية، فغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وبايعوه مبايعة الرضوان، وأطعموا نخل خيبر، وظهرت الروم على فارس، وفرح المؤمنون بتصديق كتاب الله، وظهرت الروم على المجوس

في سورة القصص

﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٨٥﴾ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾ [القصص: ٨٥، ٨٦].

مَعَادُ الرَّجُلِ: بلده؛ لأنه يَتَصَرَّفُ في البلاد، وَيَضْرِبُ في الأرض ثم يعود إلى بلده. يقال: رُدَّ فلانٌ إلى مَعَادِهِ، أي رُدَّ إلى بلده. ومثله قولهم لمنزل الرجل: مُثَابٌ وَمَثَابَةٌ؛ لأنه يتصرف في حوائجه ثم يثوب إليه.

وكان رسول الله ﷺ، حين خرج من مكة إلى المدينة اغتم بمُفَارَقَةِ مكة؛ لأنها مولده وموطنه ومنشؤه، وبها أهله وعشيرته، واستوحش. فأخبره الله سبحانه في طريقه أنه سَيَرُدُّهُ إلى مكة، وبشره بالظهور والغلبة.

وفي الآية تقديم وتأخير، والمعنى: إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ، أي جعلك نبياً يُنْزَلُ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ وما كُنْتَ تَرْجُو قَبْلَ ذَلِكَ أَنْ تَكُونَ نَبِيًّا يُوحَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ - لَرَادُّكَ إِلَى مكة ظاهراً قاهراً. وهو معنى تفسير أبي صالح ومجاهد.

وقال الحسن: مَعَادُهُ: يوم القيامة ووافقه على ذلك الزُّهْرِيُّ وروى عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن قَتَادَةَ، قال: هذا مما كان ابن عباس يَكْتُمُهُ.

في سورة الجن

قال أبو محمد:

في هذه السورة إشكال وغموض: بما وقع فيها من تكرار (إن) واختلاف القراء في نصبها وكسرها، واشتباه ما فيها من قول الله تعالى وقول الجن، فاختجنا إلى تأويل السورة كلها.

قال تعالى لنبية: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ وكانوا استمعوا لرسول الله، وهو يقرأ: ﴿فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ [الجن: ١] يعني أنهم قالوا ذلك لقومهم حين رجعوا إليهم. واعتبار هذا قوله: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ﴾ ثم قال: ﴿فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُّذِرِينَ﴾ [الاحقاف: ٢٩].

ثم قال: ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ [الجن: ٣] يقال: جدُّ فلان في قومه: إذا عظم عندهم.

ثم قال: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَاقُولُ سَفِيهًا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾ [الجن: ٤] أي: جاهلنا يقول شططاً، أي: غلوا في الكذب والجور.

ثم قال: ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [الجن: ٥].

يقولون: كنا نتوهم أن أحداً لا يقول على الله باطلاً. يريدون: إننا كنا قبل اليوم نصدّقهم ونحن نظن أن أحداً لا يكذب على الله. وانقطع ههنا قول الجن.

(وإن) في جميع هذا مكسورة إلا (أنه استمع).

وقال الله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ٦] فإن شئت أن تنصب ﴿وَأَنَّهُ﴾ وتردها إلى قوله: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ﴾، وأنه أوحى إليّ أنه كان رجال - نصبت. وإن شئت أن تكسرها وتجعلها مبتدأة من الله سبحانه، فعَلت.

وكان الرجل في الجاهلية إذا سافر فصار إلى موضع مُفْقِرٍ مُّوحِشٍ لا أنيس به، قال: أعوذ بسيد هذا المكان من سفهائه. يعني سفهاء الجن ويعني بالسيد: رئيسهم.

يقول الله عز وجل: ﴿فَرَادَوْهُمْ رَهَقًا﴾ [الجن: ٦] يريد أنهم يزدادون بهذا التعوذ طغياناً وإثماً فيقولون: سُدْنَا الْجِنَّ وَالْإِنسَ.

ثم قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ [الجن: ٧] يقول: ظن الجن كما ظننتم أيها الإنس أن لا بعث يوم القيامة. أي كانوا لا يؤمنون بالبعث كما أنكم لا تؤمنون به.

وانقطع ههنا قول الله تعالى .

وقال الجن : ﴿وَأَنَّا لَسْنَا أَلَسَّمَاءَ فُوجِدْنَاهَا ثُلِثَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا﴾ [الجن : ٨] .

و(إننا) مكسورة نَسَقٌ على ما تقدم من قولهم . يريدون : حُرِسَتْ بالنجوم من استماعنا وكنا قبل ذلك نقعد منها مقاعد للسمع .

وروى عبد الرزاق عن معمر أنه قال : قلت للزهري : أكان يُرمى بالنجوم في الجاهلية؟ فقال : نعم .

قلت : أفرأيت قوله : ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعَدًا لِّلشَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَحْدُ لَمْ يَشْهَبَا رَصْدًا﴾ [الجن : ٩] .

فقال : غُلِظَتْ وَشَدَّ أَمْرُهَا حِينَ بَعَثَ النَّبِيَّ ﷺ .

وروى عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري ، عن علي بن حسين ، عن ابن عباس أنه قال : بينا النبي ﷺ ، جالس في نفر من الأنصار إذ رُمِيَ بنجم فاستنار ، فقال : ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية؟ فقالوا : كنا نقول : يموت عظيم أو يولد عظيم^(١) . في حديث فيه طول اختصرناه وذكرنا هذا منه لِنُدُلَّ على أن الرجم قد كان قبل مَبْعَثِهِ ولكنه لم يكن مثله الآن في شدة الحراسة قبل مبعثه ، وكانت تسترق في بعض الأحوال ، فلما بُعِثَ مُنِعَتْ من ذلك أصلاً .

وعلى هذا وجدنا الشعراء القدماء :

قال بشر بن أبي حازم الأسدي وهو جاهلي^(٢) :

(١) لفظ الحديث بتمامه : عن عبد الله بن عباس قال : أخبرني رجل من أصحاب النبي ﷺ من الأنصار ، أنهم بينا هم جلوس ليلة مع رسول الله ﷺ رُمِيَ بنجم فاستنار . فقال لهم رسول الله ﷺ : «ماذا كنتم تقولون في الجاهلية إذا رُمِيَ بمثل هذا؟» قالوا : الله ورسوله أعلم ، كنا نقول : وُلِدَ الليلة رجل عظيم ومات رجل عظيم . فقال رسول الله ﷺ : «فإنها لا يُرمى بها لموت أحد ولا لحياته ، ولكن ربنا تبارك وتعالى اسمه ، إذا قضى أمر سَنَحِ حملة العرش ، ثم سَنَحِ أهل السماء الذين يلونهم ، حتى يبلغ التسبيح أهل هذه السماء الدنيا . ثم قال الذين يلون حملة العرش لحملة العرش : ماذا قال ربكم؟ فيخبرونهم ماذا قال . قال : فيستخبر بعض أهل السماوات بعضاً ، حتى يبلغ الخبر هذه السماء الدنيا ، فتختطف الجن السمع ، فيقذفون إلى أوليائهم ، ويرمون به ، فما جاؤوا به على وجهه فهو حق ، ولكنهم يقرفون فيه ويزيدون» . أخرجه مسلم في السلام حديث ١٢٤ ، والترمذي في تفسير سورة ٣٤ ، باب ٣ ، وأحمد في المسند ٢١٨/١ .

(٢) البيت من الكامل ، وهو لبشر بن أبي حازم في ديوانه ص ٣٧ ، والمعاني الكبير ٧٣٩/٢ ، وكتاب =

وَالْعَيْرُ يُرْهِقُهَا الْخَبَارُ وَجَحَشُهَا يَنْقُضُ خَلْقُهَا انْقِضَاضَ الْكَوْكَبِ

وقال أوس بن حجر، وهو جاهلي^(١):

وَانْقَضَ كَالدُّرِّيِّ يَتْبَعُهُ نَفْعٌ يَثُورُ تَخَالُهُ طُنْبَا

وقال عوف بن الخريج، وهو جاهلي^(٢):

يَرُدُّ عَلَيْنَا الْعَيْرَ مِنْ دُونِ أَنْفِهِ أَوْ الثُّورَ كَالدُّرِّيِّ يَتْبَعُهُ الدَّمُ

وفي أيدي الناس كتب من كتب الأعاجم وسيرهم: تنبىء عن انقضاض النجوم في كل عصر وكل زمان.

ثم قالت الجن: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أُرِيدَ يَمَنَ فِي الْأَرْضِ﴾ حين اشتدت حراسة السماء من استراق السمع ﴿أَمَرَ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ [الجن: ١٠] أي خيراً.

ثم قالت الجن: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ﴾ بعد استماع القرآن، ﴿وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: مِنَّا بَرَّةٌ أَتَقِيَاءُ، وَمِنَّا دُونَ الْبَرَّةِ، وَهُمْ مُسْلِمُونَ و ﴿كُنَّا طَرِيقَ قِدَادٍ﴾ [الجن: ١١] أي: أصنافاً، وكلُّ فرقة قَدَّة، وهي مثل قطعة في التقدير وفي المعنى؛ فكأنهم قالوا: نحن أصناف وقطع.

ثم قالت الجن: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾ [الجن: ١٤] أي: الكافرون، الآية. وانقطع كلام الجن.

وقال الله تعالى: ﴿وَأَلَوْ اسْتَقَرُّوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ [الجن: ١٦] أي: لو آمنوا جميعاً لَوَسَّعْنَا عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا. وَضَرَبَ الْمَاءُ الْغَدَقُ، وَهُوَ الْكَثِيرُ، لِذَلِكَ مَثَلًا؛ لِأَنَّ الْخَيْرَ وَالرِّزْقَ كُلَّهُ بِالْمَطَرِ يَكُونُ، فَأَقِيمَ مُقَامَهُ إِذْ كَانَ سَبَبَهُ، عَلَى مَا أَعْلَمْتِكَ فِي الْمَجَازِ.

﴿لِنَقْنَمَ فِيهِ﴾ [الجن: ١٧]. أي لنختبرهم فنعلم كيف شكرهم.

وفيه قول آخر، يقول: ﴿وَأَلَوْ اسْتَقَرُّوا﴾ [الجن: ١٦] جميعاً على طريقة الكفر: لَوَسَّعْنَا عَلَيْهِمْ وَجَعَلْنَا ذَلِكَ فَتْنَةً لَهُمْ وَ(أَنْ) مَنْصُوبَةٌ مَسْهُوقَةٌ عَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِهِ سَبْحَانَهُ.

= الحيوان ٦/٢٧٣، ٢٧٩.

(١) البيت من الكامل، وهو لأوس بن حجر في ديوانه ص ٣، ولسان العرب (درأ)، وتهذيب اللغة ١٤/١٥٨، وتاج العروس (درأ)، والمعاني الكبير ٢/٧٣٨، وكتاب الحيوان ٦/٢٧٤.

(٢) البيت من الطويل، وهو لعوف بن الخرج في كتاب الحيوان ٦/٢٧٥، والمعاني الكبير ٢/٧٣٩.

ثم قال: ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ [الجن: ١٧] أي يدخله عذاباً شاقاً.

يقال: سلكت الخيط في الحبة وأسلكته: إذا أدخلته، ومنه سُمي الخيط سلكاً، تقول: سلكته سلكاً، فتفتح أول المصدر. وتقول للخيط: هذا السلك؛ فتكسر أول الاسم، مثل القطف والقطف.

ومن الصَّعْد قيل: تَصَعَّدَنِي هذا الأمر، أي شقَّ علي. والصَّعُودُ: الْعَقَبَةُ الشَّاقَّةُ. ومنه قوله: ﴿سَأَرْهَقُهُ صُعُودًا﴾ [المندر: ١٧] ثم قال سبحانه: ﴿وَأَنَّ الْمَسْجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ١٨] بنصب (أَنَّ) نَسَقَ على ما تقدَّم من قوله: يريد أن السجود لله، ولا يكون لغيره؛ جمع مَسْجِدٍ، كما تقول: ضربت في البلاد مَضْرِباً بعيداً، وهذا مَضْرَبٌ بعيد.

ثم قال سبحانه: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ [الجن: ١٩] بنصب (أَنَّ) نَسَقَ على ما تقدم من قوله سبحانه. يريد لما قام النبي، عليه السلام ﴿يَدْعُوهُ﴾ أي يدعو الله ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ يعني الجن كادوا يَلْبُدُونَ به وَيَتَرَاكِبُونَ، رَغْبَةً فِيمَا سَمِعُوا مِنْهُ، وشَهْوَةً لَهُ.

ثم قال سبحانه لنبیه عليه السلام: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ صَرًا وَلَا رَشَدًا﴾ [٢١] قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا [٢٢] إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتٍ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا [٢٣] حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْأَلُونَ مَنْ أضعف ناصراً وَأَقْلَ عَدَدًا [٢٤] قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُمْ أَقْرَبَ مَا تُوْعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَكُمْ رَبِّي أَمَدًا [٢٥] عَلِيمٌ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا [٢٦] إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ [الجن: ٢١، ٢٧] أي ارتضاء للنبوة والرُسالة؛ فَإِنَّهُ يُطْلِعُهُ عَلَىٰ مَا يَشَاءُ مِنْ غَيْبِهِ.

ثم قال: ﴿فَإِنَّهُمْ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ [الجن: ٢٧] أي يجعل بين يديه وخلفه رصداً من الملائكة، يحوطون الوحي من أن تَشْرُقَهُ الشياطين فتُلْقِيَهُ إِلَى الكَهَنَةِ، حتى تخبر به الكهنة إخبار الأنبياء؛ فلا يكون بينهم وبين الأنبياء فَرْقٌ، ولا يكون للأنبياء دلالة.

ثم قال: ﴿لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَتْلَعُوا رِسَالَتِ رَبِّهِمْ﴾ [الجن: ٢٨] أي ليلْعُوا رسالات ربهم.

و(العلم) ههنا مثله في قوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَسِرَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٢] يريد: أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولمَّا تَجَاهَدُوا

وتصبروا، فيعلم الله ذلك ظاهراً موجوداً يجب به ثوابكم، على ما بينا في غير هذا الموضع.

في سورة البقرة

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَرْبَا لَا يُؤْمُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ [البقرة: ٢٧٥]. هذا في يوم القيامة. يريد أنه إذا بُعث النَّاسُ مِنْ قُبُورِهِمْ خَرَجُوا مُسْرِعِينَ، يقول الله سبحانه: ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْنَاثِ يَرَاءُكُمْ كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُرٍ يُوَفَّضُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ [المعارج: ٤٣] أي يسرعون؛ إِلَّا أَكَلَتِ الرَّبَا، فإنهم يقومون ويسقطون، كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان ويسقط؛ لأنهم أَكَلُوا الرِّبَا في الدنيا فَأَرْبَاهُ الله في بطونهم يوم القيامة حتى أَثْقَلَهُمْ، فهم ينهضون ويسقطون، ويريدون الإسراع فلا يقدرون.

في سورة الأحزاب

﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ ﴿٧٦﴾ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٧٧﴾ [الأحزاب: ٧٢، ٧٣].

إن الله، جلّ ذكره، لما أَسْتَخْلَفَ آدَمَ عَلَى ذُرِّيَّتِهِ، وسلّطه على جميع ما في الأرض من الأنعام والطير والوحش - عهد إليه عهداً أمره فيه ونهاه، وحرم عليه وأحلّ له، فقبله، ولم يزل عاملاً به إلى أن حضرته الوفاة، فما حضرته، ﷺ، سأل الله أن يُعْلِمَهُ من يَسْتَخْلِفُ بعده، ويقلّده من الأمانة ما قلّده. فأمره أن يعرض ذلك على السموات بالشَّرْطِ الذي أَخَذَ عليه من الثَّواب إن أطاع، ومن العقاب إن عصى. فَأَبَيْنَ أَنْ يَقْبَلَهُ شَفَقاً من عقاب الله.

ثم أمره أن يعرض ذلك على الأرض والجبال؛ فكلّها أباه.

ثم أمره أن يعرضه على ولده، فعرضه عليه فقبله بالشَّرْطِ، ولم يَتَهَيَّبْ منه ما تَهَيَّبَتْه السماء والأرض والجبال.

﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا﴾ لنفسه ﴿جَهُولًا﴾ بعاقبة ما تقلّد لربه.

ثم قال ﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ أي عرضنا ذلك عليه ليتقلّده، فإذا تقلّده ظهر نفاق المنافق وشرك المشرك، فعذّبه الله به؛ وظهر إيمان المؤمن فتاب الله عليه. ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ للمؤمنين ﴿رَحِيمًا﴾.

هذا قول على مذهب بعض المفسرين .

وفيه قول آخر :

قالوا : الأمانة : الفرائض ؛ عرضت على السموات والأرض والجبال بما فيها من الثواب والعقاب ، فأبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا ، وعُرِضَتْ على الإنسان بما فيها من الثواب والعقاب ، فحملها .

والمعنيان في التفسيرين مُتَقَارِبَانِ .

في سورة الفرقان

﴿ قُلْ مَا يَعْبُدُوا بِكُرِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ (٧٧)

[الفرقان : ٧٧] .

في هذه الآية مضمرة وله أشكلت : أي ما يَغْبَى بعذابكم رَبِّي لولا ما تدعونه من دونه من الشريك والولد . ويوضح ذلك قوله : ﴿ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ أي يكون العذاب لمن كَذَّب ودعا من دونه إلهاً - لازماً .

ومثله من المضمرة الشاعر^(١) :

مَنْ شَاءَ دَلَّى النَّفْسَ فِي هَوَاةٍ ضَنْكِ ؛ وَلَكِنْ مَنْ لَهُ بِالْمَضِيقِ

أَرَادَ : ولكن من له بالخروج من المضيق ؟ .

وقال الله تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ [فاطر : ١٠] ، أي من كان

يريد علم العِزَّة : لمن هي ؟ فإنها لله تعالى .

(١) البيت من السريع ، وهو بلا نسبة في لسان العرب (ضيق) ، (دلا) .

باب اللفظ الواحد للمعاني المختلفة

١ - القضاء

أصل قَضَى: حَتَمَ، كقول الله عز وجل: ﴿فَيَمِيسُكَ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ﴾ [الزمر: ٤٢] أي حَتَمَهُ عليها.

ثم يصير الحَتَمُ بمعان، كقوله: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣] أي أمر؛ لأنه لما أمر حتم بالأمر.

وكقوله: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾ [الإسراء: ٤]، أي أعلمناهم؛ لأنه لما حَبَّرهم أنهم سيفسدون في الأرض، حتم بوقوع الخبر.

وقوله: ﴿فَقَضَيْنَهُنَّ سَبْعَ سَنَوَاتٍ﴾ [فصلت: ١٢]، أي صنعهن.

وقوله: ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ [طه: ٧٢]، أي فاصنع ما أنت صانع.

ومثله قوله: ﴿فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ﴾ [يونس: ٧١]، أي اعملوا ما أنتم عاملون ولا تُنظِّرون.

قال أبو ذؤيب^(١):

وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا دَاوُدُ أَوْ صَنَعُ السَّوَابِغِ ثُبُعُ
أي صنعهما (داود) و (تُبُع).

وقال الآخر في عمر بن الخطاب، رضي الله عنه^(٢):

(١) البيت من الكامل، وهو لأبي ذؤيب الهذلي في سر صناعة الإعراب ٢/ ٧٦٠، وشرح أشعار الهذليين ١/ ٣٩، وشرح المفصل ٣/ ٥٩، ولسان العرب (تبع)، (صنع)، (قضى)، والمعاني الكبير ص ١٠٣٩، وتاج العروس (صنع)، (قضى)، وبلا نسبة في شرح المفصل ٣/ ٥٨.

(٢) البيت من الطويل، وهو للشماخ في ديوانه ص ٤٤٩، ولسان العرب (بوج)، (كمم)، وتهذيب اللغة ١١/ ٢٢١، وجمهرة اللغة ص ١٨١٧، وتاج العروس (بوج)، (كمم)، وحماسة البحتري ٣/ ١٠٧، وزهر الآداب ٤/ ١١٥، وللمزرد بن ضرار في البيان والتبيين ٣/ ٣٦٤، والأغاني ٨/ ١٠٢، وبلا نسبة في ديوان الأدب ٢/ ٣٧٠، وجمهرة اللغة ص ٢٧٢، وتفسير الطبري ١/ ٤٠٤.

قَضَيْتُ أُمُورًا ثُمَّ غَادَرْتُ بَعْدَهَا بَوَائِجَ فِي أَكْصَامِهَا لَمْ تُفَتِّقْ
 أي عملت أعمالاً؛ لأنَّ كلَّ من عمل عملاً وفرغ منه فقد ختمه وقطعه. ومنه قيل
 للحاكم: قاض؛ لأنَّه يقطع على الناس الأمور وَيَخْتِم. وقيل: قَضِي قَضَاؤُكَ. أي فرغ
 من أمرك. وقالوا للميت: قد قَضَى. أي فرغ.
 وهذه كلها فروع ترجع إلى أصل واحد.

٢ - الهدى

أصل هدى أرشد، كقوله: ﴿عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ النَّبِيلِ﴾ [القمر: ٢٢].
 وقوله: ﴿وَاهْدِنَا إِلَىٰ سَوَاءِ الصِّرَاطِ﴾ [ص: ٢٢]، أي أرشدنا.
 ثم يصير الإرشاد بمعان، كقوله: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ﴾ [فصلت: ١٧]، أي بيَّنا لهم.
 وقوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا﴾ [السجدة: ٢٦]، أي أَوْ لَمْ يَبَيِّنْ لَهُمْ.
 وقوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ﴾ [الأعراف: ١٠٠]؛ أي أَلَمْ يَبَيِّنْ لَهُمْ.
 فالإرشاد في جميع هذه بالبيان.
 ومنها إرشاد بالدعاء، كقوله: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [الرعد: ٧]، أي نبيٌّ يدعوهم.
 وقوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ [الأنبياء: ٧٣]، أي يدعون؛ ﴿وَأِنَّكَ لَنَهْدَىٰ
 إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢]؛ أي تدعو.
 ومنها إرشاد بالإلهام، كقوله: ﴿الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ﴾ [طه: ٥٠]، أي
 صورته من الإنان، ثم هدى أي ألهمه إتيان الأنثى، ويقال: طلب المرعى وتوقَّى
 المهلك.
 وقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ﴾ [الاعلى: ٣]؛ أي هدى الذكر بالإلهام
 لإتيان الأنثى.
 ومنها إرشاد بالإمضاء؛ كقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِبِينَ﴾ [يوسف: ٥٢]؛ أي
 لا يُضْضِيهِ ولا ينفذه، ويقال: لا يصلحه.
 وبعض هذا قريب من بعض.

٣ - الأمة

أصل الأمة: الصَّنْفُ من الناس والجماعة، كقوله عز وجل: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً
 وَاحِدَةً﴾، أي صنفاً واحداً في الضلال ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ﴾ [البقرة: ٢١٣].

وكقوله عز وجل: ﴿إِلَّا أُمَّةٌ أَمْنًا لَّكُمْ﴾ [الأنعام: ٣٨]، أي: أصناف، وكل صنف من الدواب والطيور مثل بني آدم في المعرفة بالله، وطلب الغذاء. وتوَقَّى المهالك، والتماس الذرء، مع أشباه لهذا كثيرة.

ثم تصوير الأمة: الْحَيْن، كقوله عز وجل: ﴿وَأَذْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ [يوسف: ٤٥]. وكقوله: ﴿وَلَكِنْ آخَرًا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَّا أُمَّةٌ مَّعْدُودَةٌ﴾ [هود: ٨]. أي: سنين معدودة. كأن الأمة من الناس الْقَرْنُ يَنْقَرِضُونَ في حين، فَتَقَامُ (الأمة) مُقَامَ (الحين). ثم تصوير الأمة: الإمام والرباني، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا﴾ [النحل: ١٢٠]. أي: إماماً يقتدي به الناس؛ لأنه ومن اتبعه أمة، فسُمِّي أُمَّةً لأنه سبب الاجتماع.

وقد يجوز أن يكون سُمِّي أُمَّةً: لأنه اجتمع عنده من خلال الخير ما يكون مثله في أمة. ومن هذا يقال: فلان أُمَّةٌ وَخَدَه، أي: هو يقوم مقام أمة. وقد تكون الأمة: جماعة العلماء، كقوله: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾ [آل عمران: ١٠٤]. أي: يعلمون.

والأمة: الدين، قال تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ﴾ [الزخرف: ٢٢، ٢٣] أي: على دين. قال النابغة^(١):

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رِيبَةً وَهَلْ يَأْتَمُنْ ذُو أُمَّةٍ وَهُوَ طَائِعُ؟
أي: ذو دين.

والأصل أنه يقال للقوم يجتمعون على دين واحد: أمة، فتقام الأمة مُقَامَ الدين، ولهذا قيل للمسلمين: أمة محمد، ﷺ؛ لأنهم على أمر واحد، قال تعالى: ﴿وَلِئَلَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [المؤمنون: ٥٢]. مجتمعة على دين وشريعة.

وقال الله عز وجل: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [النحل: ٩٣]، أي: مجتمعة على الإسلام.

٤ - العهد

الأمان: عهد، قال الله تعالى: ﴿فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مَدِينَتِهِمْ﴾ [التوبة: ٤].

(١) البيت من الطويل، وهو للنابغة الذبياني في ديوانه ص ٣٥، ولسان العرب (أمم)، ومقاييس اللغة ٢٨/١، وكتاب العين ٤٢٨/٨، وتهذيب اللغة ٦٣٥/١٥، وبلا نسبة في جهمرة اللغة ص ٢٤٧، ومجمل اللغة ١٥٢/١.

واليمين: عهد، قال الله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾ [النحل: ٩١].

والوصية: عهد، قال الله تعالى: ﴿أَلَزَّ أَعْهَدَ إِلَيْكُمْ يَنْبَغِي مَا دَمَ﴾ [يس: ٦٠].

والحفاظ: عهد، قال ﷺ: «إِنَّ حُسْنَ الْعَهْدِ مِنَ الْإِيمَانِ»^(١).

والزمان: عهد، يقال: كان ذلك بعهد فلان.

والعهد: الميثاق. ومنه قوله تعالى لإبراهيم عليه السلام: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤] أي: لا ينال ما وعدتك من الإمامة، الظالمين من ذريتك. والوعد من الله: ميثاق.

٥ - الإل

الإل هو: الله تعالى. قال مجاهد في قوله سبحانه: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ [التوبة: ١٠] ويعني الله عز وجل. ومنه (جَبَرِ إل) في قراءة من قرأه بالتشديد.

ويقال للرحم: إل كما اشتق لها الرِّجْمُ من الرِّحْمِ. وقال حسان^(٢):

لَعَمْرُكَ إِنَّ إِلَكَ فِي قُرَيْشٍ كَيْلَ السَّقْبِ مِنْ رَأْلِ النُّعَامِ
أي: رَجَمَكَ فِيهِمْ، وَقُرْبَاكَ مِنْهُمْ.

ومن ذهب بالإل في قوله تعالى: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا﴾ إلى الرِّجْمِ، فهو وجه حسن. كما قال الشاعر^(٣):

دَعَا رَجِمًا فِينَا وَلَا يَرْقُبُونَهَا وَصَدَّتْ بِأَيْدِيهَا النُّسَاءَ عَنِ الدَّمِ

يريد: أن المشركين لم يكونوا يَرْقُبُونَ في قرباتهم من المسلمين رَجِمًا، وقد قال الله تعالى لنبيه عليه السلام: ﴿قُلْ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ [الشورى: ٢٣].

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ١٥/١، وابن حجر في فتح الباري ٤٣٦/١٠، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٢٣٥/٦، ٢٣٦، والعراقي في المغني عن حمل الأسفار ١٨٤/٢، ومناهل الصفا ٢١، والعجلوني في كشف الخفا ٢٦٣/١، والشهاب في مسنده ٩٧١، ٩٧٢.

(٢) البيت من الوافر، وهو لحسان بن ثابت في ديوانه ص ١٠٥، ولسان العرب (أل)، وديوان الأدب ١٥٥/٤، وكتاب الجيم ٢٢٦/٣، وتاج العروس (أل)، وأمالی القالي ٤١/١، وكتاب الحيوان ٣٦٠/٤، وتفسير الطبري ٦٠/١٠، والمعاني الكبير ٣٣٦/١، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٢١/١، وكتاب العين ٣٦١/٨، والمخصص ١٥١/٣، والأضداد لابن الأنباري ص ٣٤٦.

(٣) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في المعاني الكبير ٩٤٩/٢.

قال ابن عباس: يريد لا أسألكم على ما أتيتكم به من الهدى أجراً إلا أن تَوَدُّوني في القرابة منكم. وكانت لرسول الله ﷺ، ولادات كثيرة في بَطْنِ قريش. وقال الله عز وجل: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨].

قال ابن عباس: قالت قريش: يسألنا أن نَوَدَّه في القرابة وهو يشتم أهلكنا ويعيبها؟ فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِّنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾ [سبا: ٤٧].

ويقال للعهد: (إِل)؛ لأنه بالله يكون.

٦ - القنوت

القنوت: القيام.

وسئل ﷺ: أي الصلاة أفضل؟ فقال: «طول القنوت»^(١) أي طول القيام. وقال تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيتٌ ءَانَاءَ أَلَيْلٍ سَابِحًا وَقَائِمًا﴾ [الزمر: ٩]، أي أمَّن هو مُصِلٌ، فسميت الصلاة قنوتاً: لأنها بالقيام تكون.

وَرُوي عنه، عليه السلام، أنه قال: «مثل المجاهد في سبيل الله كمثل القَانِتِ الصَّائِمِ»^(٢)، يعني المصلي الصائم.

ثم قيل للدعاء: قنوت؛ لأنه إنما يدعُو به قائماً في الصلاة قبل الركوع أو بعده. وقيل: الإمساك عن الكلام في الصلاة قنوت؛ لأن الإمساك عن الكلام يكون في

(١) أخرجه مسلم في المسافرين حديث ١٦٥، والترمذي حديث ٣٨٧، وابن ماجه حديث ١٤٢١، والنسائي ٥٨/٥، وأحمد في المسند ٣/٣١٢، ٣٩١، ٤١٢، ٤١٢/٤، ٣٨٥، ٣٨٧، والبيهقي في السنن الكبرى ٨/٣، والطبراني في المعجم الكبير ٤٨/١٧، والبخاري في شرح السنة ٢٤٨/١، والهيثمي في مجمع الزوائد ١/٥٤، ٦٠، ٦١، ١١٦/٣، والسيوطي في الدر المنثور ١/٦٦، والهيثمي في موارد الظمان ٩٤، والمنذري في الترغيب والترهيب ٣/٤٠٩، وعبد الرزاق في مصنفه ٤٨٤٥، وابن عبد البر في التمهيد ١/١٣٢، والطحاوي في شرح معاني الآثار ١/٢٩٩، ٤٧٦، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٤٠٠، ١٩٦٥٨، ٤٤١٥٨، والقرطبي في تفسيره ١٥/٢٣٩، وابن كثير في تفسيره ٢/٤٢٤، وابن عساكر في تهذيب تاريخ دمشق ٦/٣٥٦، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٣/٣٥٧، وتاريخ أصبهان ١/٩١.

(٢) أخرجه مسلم في الإمارة حديث ١١٠، وأحمد في المسند ٤/٢٧٢، والهيثمي في مجمع الزوائد ٥/٢٧٥، والسيوطي في الدر المنثور ١/٢٤٥، ٢٤٦، والمتقي الهندي في كنز العمال ١٠٦٥١، ١٠٦٥٢، والربيع بن حبيب في مسنده ٢/١٧، وابن أبي شيبة في مصنفه ٥/٢٨٧، ٣١٩. والبيهقي في السنن الكبرى ٩/١٥٨.

القيام، لا يجوز لأحد أن يأتي فيه بشيء غير القرآن.

قال زَيْد بن أَرْقَم: كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٨]، فَتُهِينَا عن الكلام وأَمَرْنَا بالسكوت^(١).

ويقال: إن قانتين في هذا الوضع: مطيعين.

والقنوت: الإقرار بالعبودية، كقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَمْ قَانِتُونَ﴾ [الروم: ٢٦]، أي مُقَرَّون بعبوديته.

والقنوت: الطاعة، كقوله: ﴿وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ﴾ [الأحزاب: ٣٥]، أي: المطيعين والمطيعات.

وقوله: ﴿إِنَّ إِيْرَهِيمَ كَانَ أَمَةً قَانِتًا لِلَّهِ﴾ [النحل: ١٢٠]، أي مطيعاً لله.

ولا أرى أصل هذا الحرف إلا الطاعة؛ لأن جميع هذه الخلال: من الصلاة، والقيام فيها، والدعاء وغير ذلك - يكون عنها.

٧ - الدِّين

الدِّين: الجزاء. ومنه قوله تعالى: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤] أي يوم الجزاء والقصاص. ومنه يقال: دِنْتُهُ بما صَنَعَ. أي جزيته بما صنع. وكما تَدِينُ تَدَانُ.

والدِّين: المُلْكُ والسُّلْطَان. ومنه قول الشاعر^(٢):

لَيْسَ حَلَلْتُ بِخَوْ فِي بَنِي أَسَدٍ فِي دِينِ عَمْرٍو وَحَالَتْ دُونَنَا فَدَكُ
أَي فِي سُلْطَانِهِ. ويقال مِنْ هَذَا: دِنْتُ الْقَوْمَ أَدِينُهُمْ، أَي قَهَرْتُهُمْ وَأَذَلَّتُهُمْ، فَدَانُوا أَي ذَلُّوا وَخَضَعُوا.

والدِّين لله إِنَّمَا هُوَ مِنْ هَذَا. ومنه قول القُطَامِيِّ^(٣):

(١) أخرجه البخاري في العمل في الصلاة باب ٢، وتفسير سورة ٢، باب ٤٣، ومسلم في المساجد حديث ٣٥، والترمذي في الصلاة باب ١٨٠، وتفسير سورة ٢، باب ٣٣.

(٢) البيت من البسيط، وهو لزهير بن أبي سلمى في ديوانه ص ١٨٣، ولسان العرب (فدك)، (خوا)، وجمهرة الأمثال ١١٦/١، وتاج العروس (فدك)، (خو)، والكامل ١/١٩٢، وأمالى القالي ٢/٢٩٥، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٦٨٨.

(٣) صدر البيت:

رمت القاتل من فؤادك بعدما

والبيت من الكامل، وهو في ديوان القطامي ص ١٥.

كَانَتْ نَوَازٍ تَدِينُكَ الْأَذْيَانَا

أي تُذَلِّك. ومنه قول الله تعالى: ﴿وَلَا يَدْرِيونَ دِينَ الْحَقِّ﴾ [التوبة: ٢٩]، أي لا يطيعونه.

والدين: الحساب؛ من قوله تعالى: ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةُ حُرُمٍ ذَلِكَ الَّذِينَ الْفَتِمُ﴾ [التوبة: ٣٦]. ومنه قوله عز وجل: ﴿يَوْمَ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ﴾ [النور: ٢٥]، أي حسابهم.

٨ - المولى

المولى: الْمُعْتَقُ. وَالْمَوْلَى: وَالْمَوْلَى: عَصَبَةُ الرَّجُلِ. ومنه قول الله عز وجل: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأْيِ﴾ [مريم: ٥]. أراد: القربات.

وقال رسول الله، ﷺ: «أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ بِغَيْرِ أَمْرِ مَوْلَاهَا فَتَنَّاخُهَا بَاطِلٌ»^(١)، أي: بغير أمر وليها.

وقد يقال لمن تولاه الرجل وإن لم يكن قرابة: مَوْلَى. قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [محمد: ١٤] أي: ولي المؤمنين، وأن الكافرين لا ولي لهم.

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا﴾ [الدخان: ٤١]. أي: ولي عن وليه شيئاً، إما بالقرابة أو بالتولي.

والحليف أيضاً: المولى. قال النابغة الجعدي^(٢):

(١) أخرجه الترمذي في النكاح باب ١٥، وأبو داود في النكاح باب ١٦، ١٩، وابن ماجه في النكاح باب ١٥، والدارمي في النكاح باب ١١، وأحمد في المسند ٤٧/٦، ٦٦، ١٦٦، والألباني في إرواء الغليل ٢٤٣/٦، وابن حجر في فتح الباري ١٩١/٩، وسعيد بن منصور في سننه ٥٢٨، ٥٢٩، والحميدي في مسنده ٢٢٨، والطحاوي في شرح معاني الآثار ٧/٣، والشافعي في مسنده ٢٢٠، ٢٧٥، والسهمي في تاريخ جرجان ٣١٦، وابن أبي شيبة في مصنفه ١٦٠/٣، والحاكم في المستدرک ١٦٨/٢.

(٢) يروى عجز البيت بلفظ:

ولكن قطيناً يحلبون الأثاوير

والبيت من الطويل، وهو للنابغة الجعدي في ديوانه ص ١٧٨، ولسان العرب (أبي)، (ولي)، وتاج العروس (أبي)، (ولي)، وبلا نسبة في لسان العرب (حلب)، وديوان الأدب ٢٢٤/٣، وتاج العروس (حلب).

مَوَالِي حِلْفٍ لَا مَوَالِي قَرَابَةٍ وَلَكِنْ قَطِينًا يَسْأَلُونَ الْأَتَاوِيَا
وقال الله عز وجل: ﴿الَّذِي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦] يريد: إذا دعاهم
إلى أمر، ودعّتهم أنفسهم إلى خلاف ذلك الأمر - كانت طاعته أولى بهم من طاعتهم
لأنفسهم.

٩ - الضلال

الضَّلال: الحيرة والغدول عن الحق والطريق، يقال: ضَلَّ عن الحق، كما يقال:
ضل عن الطريق. ومنه قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾ [الضحى: ٧].

والضلال: النسيان. والناسي للشيء عَادِلٌ عنه وعن ذكره، قال الله تعالى: ﴿قَالَ
فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [الشعراء: ٢٠]. أي: الناسين. وقال: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَهُمَا
فَتَذْكُرَ لِإِحْدَهُمَا الْآخَرَىٰ﴾ [البقرة: ٢٨٢] أي: إن نسيّت واحدة ذكّرت الأخرى.

والضلال: الهلكة والبطلان، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا أَيُّذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ
[السجدة: ١٠]. أي: بَطَلْنَا وَلَجِحْنَا بالتراب: ويقال: أَضَلَّ القومُ ميّتهم، أي: قَبَرُوهُ.
قال النابغة^(١):

وَأَب مُضِلُّوهُ بِعَيْنٍ جَلِيَّةٍ

أي: قابِروهُ.

١٠ - الإمام

الإمام: أصله ما ائْتَمَنْتَ به. قال الله تعالى لإبراهيم: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ
إِمَامًا﴾ [البقرة: ١٢٤]. أي: يُؤْتَمُّ بِكَ، وَيُقْتَدَى بِسُنَّتِكَ.

ثم يجعل الكتاب إماماً يؤتم بما أحصاه. قال الله عز وجل: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ
بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ﴾ [الإسراء: ٧١] أي: بكتابهم الذي جُمِعَتْ فيه أعمالهم في الدنيا.

وقال: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ [يس: ١٢] يعني: كتاباً، أو يعني: اللوح
المَحْفُوظ.

(١) عجز البيت: وغودر بالجولان حَزَمَ ونائل
والبيت من الطويل، وهو للنابغة الذبياني في ديوانه ص ١٢١، ولسان العرب (ضلل)، (جلا)،
وتاج العروس (ضلل)، (جلا)، وتهذيب اللغة ١٨٧/١١، ٤٦٥، وجمهرة اللغة ص ١٠٤٤، وبلا
نسبة في جمهرة اللغة ص ١٠٧٧، ومقاييس اللغة ٤٩٦/١، ٣٥٦/٣، ومجمل اللغة ٣/٢٧٧.

وقد يجعل الطريق إماماً؛ لأنَّ المسافر يأتهم به ويستدل . قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّمَا لِيُؤْمِرُ مِثْلِينَ﴾ [الحجر: ٧٩] أي: بطريق واضح.

١١ - الصلاة

الصلاة: الدعاء . قال الله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٠٣] . أي: ادع لهم؛ إنَّ ذلك مما يُسكنهم وتطمئن إليه قلوبهم .

وقال: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِرُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ﴾ [التوبة: ٩٩] يعني: دعاءه .

وقال الأعشى يذكر الخمر والخمار^(١):

وقابلها الرِّيحُ في دَنِّهَا وَصَلَّى على دَنِّهَا وَارْتَسَمَ
أي: دعا لها بالسلامة من الفساد والتغير .

والصَّلَاةُ من الله: الرحمة والمغفرة . قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ [الأحزاب: ٥٦] . وقال: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾ [الأحزاب: ٤٣] وقال: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ [البقرة: ١٥٧] أي: مغفرة .

وقال النبي، ﷺ: «اللهم صل على آل أبي أوفى»^(٢) يريد: ارحمهم واغفر لهم .

(١) البيت من المتقارب، وهو للأعشى في ديوانه ص ٨٥، ولسان العرب (رسم)، (صلا)، والمخصص ٨٥/١٣، ومقاييس اللغة ٣/٣٠٠، وتهذيب اللغة ٩/١٦٦، ١٢/٢٣٧، وجمهرة اللغة ص ١١٥، ٧٢٠، وتاج العروس (رسم)، وبلا نسبة في لسان العرب (دتن)، وتاج العروس (دتن).

(٢) أخرجه البخاري في الزكاة ٢/١٥٩، ومسلم في الزكاة حديث ١٧٦، والنسائي في الزكاة باب ٧، وابن ماجه حديث ١٧٩٦، وأحمد في المسند ٤/٣٥٣، ٣٥٥-٣٨١، والبيهقي في السنن الكبرى ٢/١٥٢، ٤/١٥٧، ٥/٧، والبغوي في شرح السنة ٣/١٤٥، وابن كثير في تفسيره ٤/١٤٦، والقرطبي في تفسيره ١/٣٨٢، ١٥/١١٨، والبخاري في التاريخ الكبير ٥/٢٤، والطحاوي في شرح مشكل الآثار ٤/١٦٢، والسيوطي في الدر المنثور ٣/٢٧٥، والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ١٢/٣١٩، ١٤/٢٣٥، والساعاتي في منحة المعبود ٨٣٣، والبغوي في شرح السنة ٥/٤٨٥، وأبو نعيم في حلية الأولياء ٥/٩٦، وابن الجوزي في زاد المسير ٧/٨٢، والزبيدي في إتحاف السادة المتقين ٤/١٥٦، والقاضي عياض في الشفاء ٢/١٨٩، وابن حجر في فتح الباري ٧/٤٤٨، ١١/١٣٦، ١٣٤، والطبراني في المعجم الكبير ١٨/١٠، وابن حجر في الكافي والشافي في تخريج أحاديث الكشاف ٧٩، ١٣٧، وابن أبي شيبه في مصنفه ٢/٥١٩، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٦/٢١٢٢.

والصلاة: الدين. قال تعالى حكاية عن قوم شعيب: ﴿أَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾ [هود: ٨٧]؛ ويقال: قراءتك.

١٢ - الكتاب

أصل الكتاب: ما كتبه الله في اللوح مما هو كائن.

ثم تتفرع منه معانٍ ترجع إلى هذا الأصل. كقوله: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لأَعْلِيَّكِ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١] أي: قضى الله ذلك وفرغ منه.

وقوله: ﴿لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ [التوبة: ٥١] أي: ما قضى الله لنا.

وقوله: ﴿لَبَّرَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤] أي: قضى، لأن هذا قد فرغ منه حين كتبت.

ويكون كتبت بمعنى فرض، كقوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ﴾ [البقرة: ١٧٨] أي: فرض. و ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [البقرة: ١٨٠] و ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ﴾ [النساء: ٧٧] أي: فرضت. ويكون كتبت بمعنى جعل، كقوله: ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ [المجادلة: ٢٢].

وقوله: ﴿فَاكْتَتَبْنَا مَعَ الشَّهِيدِ﴾ [آل عمران: ٥٣]. وقال: ﴿فَسَاكَتْهَا لِلَّذِينَ يَنْقُوتُ﴾ [الأعراف: ١٥٦].

وتكون كتبت بمعنى أمر، كقوله: ﴿ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمَقْدَسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المائدة: ٢١]، أي: أمركم أن تدخلوها.

ويقال: كتب ههنا أيضاً: جعل. يريد ادخلوا الأرض التي كتبها الله لولد إبراهيم، عليه السلام، أي: جعلها لهم.

١٣ - السبب والحبل

السبب أصله: الحبل.

ثم قيل لكل شيء وصلّت به إلى موضع، أو حاجة تريدها: سَبَبٌ.

تقول: فلان سببي إليك، أي وصلني إليك. و: ما بيني وبينك سبب، أي أصيرة رَجِم، أو عاطفة مَوَدَّة. ومنه قيل للطريق: سَبَبٌ؛ لأنك بسلوكه تصل إلى الموضع الذي تريده، قال عز وجل: ﴿فَاتَّبَعَ سَبَبًا﴾ [الكهف: ٨٥] أي: طريقاً.

وأَسباب السماء: أبوابها؛ لأن الوصول إلى السماء يكون بدخولها. قال الله عز وجل - حكاية عن فرعون: ﴿لَعَلِّي أَمْلَأُ الْأَسْبَابَ آبًا﴾ [غافر: ٣٦، ٣٧]. وقال زهير^(١):

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَآيَا يَنْلَنَّهُ وَلَوْ نَالَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ يَسْلَمُ
وكذلك الحبل، قال الله عز وجل: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٠٣] أي: بعهد الله أو بكتابه، يريد: تمسكوا به، لأنه وُضِعَ لكم إليه وإلى جَنَّتِهِ.

ويقال للأمان أيضاً: حبل؛ لأن الخائف مستتر مَقْمُوعٌ، والأمن مُنْبَسِطٌ بالأمان مُتَصَرِّفٌ، فهو له حبل إلى كل موضع يريده.

قال الله تعالى: ﴿صُرِّيتْ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ أَنْ مَا تُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلِ مِنْ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنْ الْنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٢] أي: بأمان.

وقال الأعشى^(٢):

وَإِذَا تُجَوِّزُهَا حَبَالَ قَبِيلَةٍ أَخَذْتُ مِنَ الْأُخْرَى إِلَيْكَ حَبَالَهَا
وأما قول امرئ القيس^(٣):

إِنِّي بِخَبْلِكَ وَاصِلٌ حَبْلِي وَبِرَيْشِ نَبْلِكَ رَائِشُ نَبْلِي
فإنه يريد: إِنِّي وَاصِلٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ.

وأصل هذا يكون في البعيرين: يكونان مُفْتَرِقَيْنِ وعلى كل واحد منهما حبلٌ، فَيُفَرِّقانِ بَأَنٍ يَوْصَلُ حبل هذا بحبل هذا.

وقال أبو زَيْدٍ يذكر رجلاً سرى ليلة كلها^(٤):

(١) البيت من الطويل، وهو في ديوان زهير بن أبي سلمى ص ٣٠، والخصائص ٣/ ٣٢٤، ٣٢٥، وسر صناعة الإعراب ١/ ٢٦٧، وشرح شواهد المغني ١/ ٣٨٦، ولسان العرب (سبب).

(٢) البيت من الكامل، وهو في ديوان الأعشى ص ٧٩، ولسان العرب (حبل)، وتهذيب اللغة ٥/ ٧٨، ومقاييس اللغة ٢/ ١٣١، وتاج العروس (حبل)، ومجمل اللغة ٢/ ١٣٣، والبيت بلا نسبة في جهمرة اللغة ص ٢٨٣.

(٣) البيت من الكامل، وهو في ديوان امرئ القيس ص ٢٣٩، وشرح أبيات سيويه ١/ ٤٠٦، ولسان العرب (حبل)، والبيت للنمر بن تولب في ملحقات ديوانه ص ٤٠٥، وبلا نسبة في رصف المياني ص ٤٤٧، والكتاب ١/ ١٦٤.

(٤) البيت من الخفيف، وهو لأبي زيد الطائي في ديوانه ص ٥٥، ولسان العرب (جعل)، وتاج العروس (جعل)، والمعاني الكبير ص ٩٣٢، وبلا نسبة في ديوان الأدب ٢/ ٤١٥.

نَاطَ أَمَرَ الضَّعَافِ فَاجْتَعَلَ اللَّيْلَ لَ كَحْبِلِ الْعَادِيَةِ الْمَمْدُودِ.
يريد: أن مسيره اتصل الليل كله، فكان كحبل ممدود.

١٤ - الظلم

أصل الظلم في كلام العرب: وضع الشيء في غير موضعه.

ويقال: (من أشبه أباه فما ظلم)^(١)، أي: فما وضع الشبه غير موضعه.

وظَلُمُ السَّقَاءِ: هو أن يُشْرَبَ قبل إِذْرَاكِهِ.

وظَلُمَ الْجَزُورُ: أن يُغْتَبَطَ، أي ينحر، من غير عِلَّةٍ.

وأرض مَظْلُومَة: أي حُفِرَتْ وليست موضع حَفْرِ.

ويقال: الزم الطريق ولا تظلمه، أي: لا تعدل عنه.

ثم قد يصير الظلم بمعنى الشُّرْك؛ لأنَّ من جعل لله شريكاً: فقد وضع الرُّبُوبِيَّةَ غيرَ موضعها. يقول الله سبحانه: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]، وقال: ﴿وَلَوْ يَلْسُوا بِإِيمَانِهِمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: ٨٢]، أي: يشرك.

ويكون الظلم: التَّقْصَانُ؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [البقرة: ٥٧] أي ما نقصونا.

وقال: ﴿ءَأَنْتَ أَكْلَهَا وَلَوْ تَطِيلُ رِنَّةُ شَيْئًا﴾ [الكهف: ٣٣] أي لم تَنْقُصْ منه شيئاً. ومنه يقال: ظلمتك حقك، أي: نقصتك. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا يَظْلِمُونَ شَيْئًا﴾ [مریم: ٦٠] و ﴿لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ [يس: ٥٤].

ويكون الظلم: الْجَحْدُ، قال الله تعالى: ﴿وَأَيُّنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا﴾ [الإسراء: ٥٩] أي: جحدوا بأنها من الله تعالى.

وقال: ﴿يَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ﴾ [الأعراف: ٩]، أي يَجْحَدُونَ.

١٥ - البلاء

أصل البلاء: الاختبار، قال الله جل وعلا: ﴿وَابْتََلُوا الَّذِينَ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ

(١) هو جزء من بيت وتماه:

أنا ابن الذي لم يخزني في حياته قديماً ومن أشبه أباه فما ظلم
والبيت من الطويل، وهو لكعب بن زهير في ديوانه ص ٦٥، ومقاييس اللغة ٤٦٨/٣، وبلا نسبة
في مقاييس اللغة ٢٤٤/٣.

«أَنْتُمْ وَنَهْمُ رُشْدَا» [النساء: ٦]، أي: اختبروهم. وقال: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ أَيْبَرُ الْمَيْمُونِ﴾ [الصافات: ١٠٦]، يعني: ما أَمَرَ به إبراهيم من ذبح ابنه، صلوات الله عليهما.

وقال: ﴿وَيَبْلُغُهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ﴾ [الأعراف: ١٦٨]، أي اختبرناهم.

ثم يقال للخير: بلاء، وللشر: بلاء؛ لأن الاختبار الذي هو بلاء وابتلاء يكون بهما. قال الله تعالى ﴿وَيَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء: ٣٥]، أي نختبركم بالشر؛ لنعلم كيف صبركم؟ وبالخير؛ لنعلم كيف شكركم؟.

(فتنة) أي اختباراً. ومنه يقال: اللهم لا تَبْلُنَا إلا بالتي هي أحسن. أي لا تختبرنا إلا بالخير، ولا تختبرنا بالشر.

يقال من الاختبار: بَلَوْتُهُ أَبْلَوُهُ بَلَاءً، والاسم بَلَاءٌ. ومن الخير: أَبْلَيْتُهُ أَبْلَاءً. ومنه يقال: يُبْلَى وَيُولَى. قال زهير^(١):

فَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو

أي: خير البلاء الذي يختبر به عباده.

ومن الشر: بَلَاءٌ الله يَبْلُوهُ بَلَاءً. قال الله عز وجل: ﴿وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٤٩]، أي: نعمة عظيمة. ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِّنَ آيَاتٍ مَّا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ﴾ [الدخان: ٢٣]، أي: نعم بيّنة عظام.

١٦ - الرجز والرجس

الرَّجْزُ: العذاب. قال الله تعالى - حكاية عن قوم فرعون: ﴿لَيْسَ كَشَفْتِ عَنَّا الرِّجْزَ لِنُؤْمِنَ لَكَ﴾ [الأعراف: ١٣٤] أي العذاب.

ثم قد يُسَمَّى كَيْدُ الشَّيْطَانِ: رِجْزاً؛ لأنه سبب العذاب. قال الله تعالى: ﴿وَيُرْهِبُ عَنْكَ رِجْزَ الشَّيْطَانِ﴾ [الأنفال: ١١].

والرجس: التَّنُّ.

ثم قد يُسَمَّى الكُفْرُ والنَّفَاقُ: رِجْساً؛ لأنه تَنُّ. قال الله تعالى: ﴿فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى

(١) صدر البيت:

جزى الله بالإحسان ما فعلا بكم

والبيت من الطويل، وهو في ديوان زهير بن أبي سلمى ص ١٠٩، ولسان العرب (بلا)، وتهذيب اللغة ٣٩٠/١٥، ومقاييس اللغة ٢٩٤/١، وديوان الأدب ١٠٩/٤، وتاج العروس (بلى).

رَجَسَهُمْ [التوبة: ١٢٥]، أي: كفرأ إلى كفرهم، أو نفاقأ إلى نفاقهم.

وقال الله تعالى: ﴿وَيَعْمَلُ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ آلِئِهِ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [يونس: ١٠٠].

وقال الله عز وجل: ﴿وَالرَّجْزَ فَاهُجْزٌ ۝٥﴾ [المدثر: ٥]، يعني الأوثان، سماها رَجْزاً - والرَّجْزُ: العذاب - لأنها تُؤدِّي إليه.

١٧ - الفتنة

الفتنة: الاختبار، يقال: فَتَنْتُ الذَّهَبَ فِي النَّارِ: إذا أدخلته إليها لتعلم جودته من رداءته. وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٣]. أي: اختبارناهم. وقال لموسى عليه السلام: ﴿وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا﴾ [طه: ٤٠]. ومنه قوله: ﴿ثُمَّ لَرَوْا تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣] أي: جوابهم؛ لأنهم حين سئلوا اختبر ما عندهم بالسؤال، فلم يكن الجواب عن ذلك الاختبار إلا هذا القول.

والفتنة: التعذيب. قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [البروج: ١٠] أي عذبوهم بالنار.

وقال عز وجل: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ [الذاريات: ١٣] أي يعذبون. ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ [الذاريات: ١٤] أي يقال لهم: ذوقوا فِتْنَتَكُمْ، يراد هذا العذاب بذاك.

وقال عز وجل: ﴿إِنَّمَا أُودِعَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَذَابُ اللَّهِ﴾ [العنكبوت: ١٠] أي: جعل عذاب الناس وأذاهم كعذاب الله.

والفتنة: الصّد والاستزلال. قال الله عز وجل: ﴿وَأَحْذَرُهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [المائدة: ٤٩]، أي: يصدوك ويستزِلوك. وقال الله تعالى: ﴿وَلَن كَادُوا لِيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ [الإسراء: ٧٣]، وقال: ﴿مَا أَشْرَ عَلَيْهِ يَفْتِنِينَ﴾ [١١٢] إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١١٣﴾ [الصفات: ١٦٢، ١٦٣] أي: صادين.

والفتنة: الإشراك والكفر والإثم، كقوله: ﴿وَقَالُوا لَهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ [البقرة: ١٩٣]، أي: شرك.

وقال: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [البقرة: ١٩١] يعني الشرك. وقال: ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ [التوبة: ٤٩] أي: في الإثم.

وقال: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ﴾ [النور: ٦٣]، أي: كفر وإثم.

وقال: ﴿وَلَكِنَّكُمْ فُتِنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [الحديد: ١٤] أي: كفرتم وأثمتموها.

والفتنة: العبرة، كقوله: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [يونس: ٨٥] وفي موضع آخر: ﴿لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [المتحنة: ٥] أي: يَغْتَبِرُونَ أمرهم بأمرنا؛ فإذا رأونا في ضَرٍّ وبلاء ورأوا أنفسهم في غبطة ورخاء - ظَنُّوا أنهم على حق، ونحن على باطل.

وكذلك قوله: ﴿فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ [الأنعام: ٥٣].

١٨ - الفرض

الفرض: وجوب الشيء. ويقال: فرضت عليك كذا، أي: أوجبت. قال الله تعالى: ﴿مَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ﴾ [البقرة: ١٩٧] أي: أوجبه على نفسه. وقال: ﴿فَيَصِفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧] أي: ألزمتهم أنفسكم. وقال: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٥٠] أي: ألزمتهم، ومنه قوله في آية الصدقات بعد أن عدّد أهلها: ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ [النساء: ١١] وقيل للصلاة المكتوبة: فريضة. وقيل لسهام الميراث: فريضة.

وقال: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ [التحريم: ٢] أي: أوجب لكم أن تُكْفَرُوا إذا حلّقتهم.

وبعض المفسرين يجعلها بمعنى: يبين لكم كيف تُكْفَرُونَ عنها. قال: ومثلها: ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا﴾ [النور: ١] أي: بيّناها.

وقد يجوز في اللغة أن يكون فرضناها: أوجبنا العمل بما فيها.

وقال: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْنَا﴾ [الفصص: ٨٥].

قال المفسرون: فيه أنزل عليك القرآن.

وقد يجوز في اللغة أن يكون أوجب عليك العمل بما فيه.

وقال: ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾ [الأحزاب: ٣٨].

قال المفسرون: فيما أحل الله له.

وقد يجوز في اللغة أن يكون: ما أوجب له من النكاح، يعني: نكاح أكثر من

أربع.

١٩ - الخيانة

الخيانة: أن يؤتمن الرجل على شيء، فلا يُؤدي الأمانة فيه.

يقال لكل خائن: سارق وليس كل سارق خائناً.

والقَطْع يجب على السارق، ولا يجب على الخائن؛ لأنه مؤتمن.

قال النمر بن تولب^(١):

وَإِنْ بَنِي رَبِيعَةَ بَعْدَ وَهَبٍ كَرَاعِي الْبَيْتِ يَخْفَظُهُ فَخَانَا

ويقال: لناقض العهد: خائن؛ لأنه أُمن بالعهد وسكن إليه، فغدر ونكث. قال الله

تعالى: ﴿وَلَمَّا تَخَافَتْ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً﴾ [الأنفال: ٥٨].

أي: نقضاً للعهد.

وكذلك قوله: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ١٣] أي غدر ونكث.

ويقال لعاصي المسلمين: خائن؛ لأنه مؤتمن على دينه. قال: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

لَا تَخَوْفُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحُونُوا أَمْنَكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٧]. يريد المعاصي.

وقال الله تعالى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧] أي:

تخونونها بالمعصية.

٢٠ - الإسلام

الإسلام: هو الدخول في السلم، أي: في الانقياد والمتابعة. قال تعالى: ﴿وَلَا

تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ أَسْلَمَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ [النساء: ٩٤] أي: انقاد لكم وتابعكم.

والاستسلام مثله. يقال: سلم فلان لأمرِك واستسلم وأسلم. أي دخل في السلم.

كما تقول: أشى الرجل: إذا دخل في الشتاء، وأربع: دخل في الربيع، وأقحط: دخل في القحط.

فمن الإسلام متابعة وانقياد باللسان دون القلب. ومنه قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ

ءَامَنَّا قُلْ لَمْ تَوَسُّوْا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ [الحجرات: ١٤] أي: أنقذنا من خوف السيف.

وكذلك قوله: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران:

(١) البيت من الوافر، وهو في ديوان النمر بن تولب ص ٣٩٥، والمعاني الكبير ٥٩٢/١، وأدب

الكاتب ص ٣٧، والاتضاب ص ٣٠٣، وشرح أدب الكاتب للجواليقي ص ١٤٥.

[٨٣]، أي: انقاد له وأقر به المؤمن والكافر.

ومن الإسلام: مُتَابَعَةٌ وَانْقِيَادٌ بِاللِّسَانِ وَالْقَلْبِ، ومنه قوله حكاية عن إبراهيم: ﴿قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّيَ الْعَلِيِّينَ﴾ [البقرة: ١٣١]. وقوله: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَبِعِمِّي لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ﴾ [آل عمران: ٢٠] أي: انقدت لله بلساني وعقدي.

والوجه زيادة. كما قال: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]، يريد: إلا هو. وقوله: ﴿إِنَّمَا نَطْمِئُكُمْ لِيَوْمِ اللَّهِ﴾ [الأنسان: ٩]، أي لله. قال زَيْدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ نُفَيْلٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ^(١):

أَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمْتُ لَهُ الْمُزْنُ تَحْمِلُ عَذْبًا زَلَالًا
أي: انقادت له الْمُزْنُ.

٢١ - الإيمان

الإيمان: هو التصديق. قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ أي: بِمُصَدِّقٍ لَّنَا ﴿وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [يوسف: ١٧] وقال: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا﴾ [غافر: ١٢]، أي: تصدَّقوا. والعبد مؤمن بالله، أي مصدِّق. والله مؤمن: مصدِّق ما وعدَه، أو قابلُ إيمانه. ويقال في الكلام: ما أُوْمِنُ بشيء مما تقول أي ما أصدق به.

فمن الإيمان: تصديق باللسان دون القلب، كإيمان المنافقين. يقول الله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ [المنافقون: ٣]، أي آمنوا بألسنتهم وكفروا بقلوبهم. كما كان من الإسلام انقياد باللسان دون القلب.

ومن الإيمان: تصديق باللسان والقلب. يقول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّينَ﴾ [البينة: ٧]، كما كان من الإسلام انقياد باللسان والقلب.

ومن الإيمان: تصديق ببعض وتكذيب ببعض. قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦]، يعني مشركي العرب، إن سألتهم مَنْ خَلَقَهُمْ؟ قالوا: الله، وهم مع ذلك يجعلون له شركاء. وأهل الكتاب يؤمنون ببعض

(١) البيت من المتقارب، وهو لزيد بن عمرو بن نفيل في تفسير الطبري ١/٣٩٣، والمعارف ص ٢٧، ومجمع البيان ١/١٨٧، والأغاني ٣/١٧.

الرُّسُلَ والكتب، ويكفرون ببعض. قال الله تعالى: ﴿فَلَمْ يَكُ يَفْعُهُمْ إِيْنَهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسًا﴾ [غافر: ٨٥]، يعني: ببعض الرسل والكتب، إذ لم يؤمنوا بهم كلهم.

وأما قوله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ٦٢] ثم قال: ﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [البقرة: ٦٢] - فإن هؤلاء قوم آمنوا بالستهم. فقال تعالى: ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ [البقرة: ٦٢] منهم بقلبه ﴿بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، كأنه قال: إن المنافقين والذين هادوا.

٢٢ - الضَّرُّ

الضَّرُّ - بفتح الضاد - ضد النفع، قال الله عز وجل: ﴿هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ أَوْ يَنْفَعُونَكَ أَوْ يَضُرُّونَ﴾ [الشعراء: ٧٢، ٧٣] وقال: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ [الأعراف: ١٨٨] أي: لا أملك جرَّ نفع ولا دفع ضرر؟.

والضَّرُّ: الشدة والبلاء، كقوله: ﴿وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ يَضُرَّ﴾ [الأنعام: ١٧]، ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ [البقرة: ١٧٧].

فمن الشدة: قحط المطر، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا آذَنَّا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرِّهِمْ﴾ [يونس: ٢١] أي: مطراً من بعد قحط وجذب.

ومنه: الهول، كقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ﴾ [الإسراء: ٦٧].

ومنه المرض، كقول أيوب عليه السلام: ﴿إِنِّي مَسَّيْتُ الضُّرَّ﴾ [الأنبياء: ٨٣]؛ ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا﴾ [الزمر: ٤٩].

ومنه النقص، كقوله تعالى: ﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ أَعْمَالُهُمْ﴾ [محمد: ٣٢].

٣ - الحَرْجُ

الحَرْجُ: أصله الضيق. ومن الضيق: الشك، كقول الله تعالى: ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ [الأعراف: ٢]، أي شك؛ لأنَّ الشاك في الشيء يضيّق صدره به.

ومن الحرج: الإثم، قال تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْآعَمَى حَرَجٌ﴾ [النور: ٦١] أي إثم. ﴿وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ﴾ [التوبة: ٩١]، أي إثم.

وأما الضيق بعينه فقوله: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨] أي ضيق. و ﴿يَجْعَلُ صَدْرُ ضَيْقًا حَرَجًا﴾ [الأنعام: ١٢٥] وَحَرَجًا. ومنه الحَرْجَةُ وهي: الشجر المُلْتَف.

٢٤ - الروح

الرُّوح والرَّيح والرُّوح: من أصل واحد اُكْتَنَفَتْهُ معانٍ تقاربت، فُبْنِيَ لكل معنى اسمٌ من ذلك الأصل، وَخُولِفَ بينها في حركة البنية.

والثَّار والثَّور من أصل واحد، كما قالوا: المَيْل والمَيْل، وهما جميعاً من مَالٍ. فجعلوا المَيْل - بفتح الباء - فيما كان خِلْقَةً فقالوا: في عنقه مَيْلٌ، وفي الشجرة مَيْلٌ. وجعلوا المَيْل - بسكون الياء - فيما كان فِعْلاً فقالوا: مَالٌ عن الحق مَيْلاً، وفيه مَيْلٌ عليّ، أي تحامل.

وقالوا: اللَّسَنُ وَاللَّسَنُ واللِّسَنُ، وهذا كله من اللسان، فإلَّسَنُ: جودة اللِّسان. واللِّسَنُ: العَذْل واللوم. ويقال: لَسَنْتُ فلاناً لَسْناً: أي عدلته، وأخذته بلساني. واللِّسَنُ: اللِّغَةُ. يقال: لكل قوم لِسَنٌ.

وقالوا: حَمَلُ الشجرة - بفتح الحاء - وَحْمَلُ المرأة - بفتح الحاء - وقالوا لما كان على الظهر: حِمْلٌ، والأصل واحد.

في أشباه لهذا كثيرة. وقد ذكرنا منها طرفاً في صدر الكتاب.

وأما الرُّوح: فروح الأجسام الذي يقبضه الله عند الممات.

والرُّوح: جبريل عليه السلام. قال الله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ﴾ [الشعراء: ١٩٣، ١٩٤]، يعني جبريل. وقال: ﴿وَأَيَّدْتَهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ [البقرة: ٢٥٣]، أي بجبريل.

والرُّوح - فيما ذكر المفسرون -: مَلَكٌ عظيم من ملائكة الله يقوم وحده فيكون صَفّاً وتقوم الملائكة صَفّاً، قال: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفّاً﴾ [النبا: ٣٨]، وقال عز وجل: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥].

ويقال للملائكة: الرُّوحَانِيُّونَ؛ لأنهم أرواح، نُسِبُوا إلى الرُّوح - بالألِف والنون - لأنها نِسْبَةُ الْخِلْقَةِ، كما يقال: رَقَبَانِيَّ وَشَعْرَانِيَّ.

والرُّوح: التَّفْخُخ، سُمِّيَ رُوحاً لأنه ريح تخرج عن الرُّوح. قال ذو الرُّمَّة وذكر ناراً قدحها^(١):

فَلَمَّا بَدَتْ كَفَّنَتْهَا وَهِيَ طِفْلَةٌ
بَطَلَسَاءَ لَمْ تَكْمُلْ ذِرَاعاً وَلَا شِبْرًا

(١) الأبيات من الطويل، وهي في ديوان ذي الرمة ص ١٤٢٨-١٤٢٩، والبيت الأول في لسان العرب =

وَقُلْتُ لَهُ: ارْزُقْهَا إِلَيْكَ وَأَحْيِهَا بِرُوحِكَ وَاقْتَتْهُ لَهَا قِيَتَةً قَدْرًا
وَزَاهِرًا لَهَا مِنْ يَابِسِ الشَّحْبِ وَاسْتَعِزْ عَلَيْهَا الصَّبَا وَاجْعَلْ يَدَيْكَ لَهَا سَتْرًا
قوله: وأحيها بروحك، أي أحيها بنفخك.

والمسيح: رُوحُ الله؛ لأنه نَفَخَهُ جبريل في دِرْع مريم. ونُسِبَ الرُّوحُ إلى الله لأنه بأمره كان. يقول الله: ﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾ [الانبيا: ٩١]، يعني نَفَخَهُ جبريل.

وقد يجوز أن يكون سُمِّيَ رُوحُ الله لأنه بكلمته كان، قال الله تعالى: كن، فكان.

وكلامُ الله: رُوحٌ؛ لأنه حياة من الجهل ومَوْتِ الكُفْرِ، قال: ﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ [غافر: ١٥]، وقال: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢].

ورحمةُ الله: رُوحٌ. قال الله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ﴾ [المجادلة: ٢٢]، أي برحمة، كذلك قال المفسرون.

ومن قرأ: ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ﴾ [الواقعة: ٨٩] بضم الراء، أراد فرحمة ورزق. والريحان: الرزق. قال التميمي بن تَوَلَّب^(١):

سَلَامُ الْإِلَهِ وَرِيحَانُهُ وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءُ دِرْزِ

فجمع بين الرزق والرحمة، كما قال الله تعالى: ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ﴾، وهذا شاهد لتفسير المفسرين.

قال أبو عبيدة ﴿فَرُوحٌ﴾، أراد: حياة وبقاء لا موت فيه.

ومن قرأ: ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ﴾ بالفتح، أراد: الراحة وطيب التسييم.

وقد تكون الرُّوحُ: الرحمة، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَأْتِسُوهَا مِنْ رُوحِ اللَّهِ﴾ [يوسف: ٨٧]، أي من رحمته. سَمَّاها رُوحًا لَأَنَّ الرُّوحَ والراحَةَ يكونان بها.

⁼ (طلس)، وتهذيب اللغة ٣٣٣/١٢، والبيت الثاني في لسان العرب (قوت)، (روح)، (حيا)، وتهذيب اللغة ٢٢٥/٥، ٢٨٥، ٢٥٤/٩، ومقاييس اللغة ٣٨/٥، ومجمل اللغة ١٣١/٤، وديوان الأدب ٣١٣/٣، وكتاب العين ٢٠٠/٥، وأساس البلاغة (روح)، (قوت)، وتاج العروس (قوت)، (روح)، (حيا).

(١) البيت من المتقارب، وهو في ديوان التمر بن تولب ص ٣٤٥، ولسان العرب (روح)، (درر)، والتنبيه والإيضاح ٢٤٣/١، وتهذيب اللغة ٢٢١/٥، والمخصص ٢٧٥/١٢، ١٦٤/١٧، وتاج العروس (روح)، (درر)، والبيت بلا نسبة في ديوان الأدب ٤٧/٣، ٣٨٣.

٢٥ - الوحي

الوحي: كل شيء دللت به من كلام أو كتاب أو إشارة أو رسالة. قال الله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ﴾ [النساء: ١٦٣]، وقال: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِتُذَكِّرَ بِهِ مِمَّنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩]، فهذا إرسال جبريل بالقرآن.

وقال: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَخِرُوا بِكُرْةٍ وَعَشِيَّةٍ﴾ [مريم: ١١]، أي أشار إليهم وأومأ.

وقال بعض المفسرين: كتب إليهم.

قال أبو محمد:

والتفسير الأول أعجب إلي؛ لأنه قال في موضع آخر: ﴿ءَايَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا﴾ [آل عمران: ٤١].

والرمز: تحريك الشفتين أو الحاجبين أو العينين، ولا يكون كتاباً.

والوحي: إلهام، كقوله: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾ [المائدة: ١١١]، و ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّفْلِ﴾ [النحل: ٦٨]، أي ألهمها.

والوحي: إعلام في المنام، كقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ﴾ [الشورى: ٥١].

والوحي: إعلام بالوسوسة من الشيطان، قال: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْكَ أَوْلِيَاءِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٢١]، وقال: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ [الأنعام: ١١٢].

والوحي: أمر، قال الله تعالى: ﴿بَٰرَأَ رَبُّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ۝٥﴾ [الزلزلة: ٥]، أي أمرها. وقال الراجز^(١):

وَحَىٰ لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ

أي أمرها بالقرار: فَقَرَّتْ، يعني الأرض. ويقال: سخرها.

(١) يليه: وشذها بالراسيات الشبّيت

والرجز للمعاج في ديوانه ٤٠٨/٢، ٤٠٩، ولسان العرب (وحي)، وتهذيب اللغة ٢٩٦/٥، وجمهرة اللغة ص ٥٧٦، وكتاب العين ٣/٣٢٠، وتاج العروس (وحي)، وبلا نسبة في مقاييس اللغة ٩٣/٦، ومجمل اللغة ٥١٢/٤.

٢٦ - الفرح

الْفَرَحُ: المسرة، قال الله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِمِمْ يَرِيحٍ طَیِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا﴾ [يونس: ٢٢] أي سرّوا.

والفرح: الرضا؛ لأنه عن المسرة يكون، قال الله تعالى: ﴿كُلُّ حَزْبٍ بِمَا لَزِمَهُمْ فَرِحُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٣، والروم: ٣٢] أي راضون، وقال: ﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [غافر: ٨٣] أي رضوا.

والفرح: البَطَرُ والأَشْرُ؛ لأن ذلك عن إفراط السرور، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصص: ٧٦] وقال: ﴿إِنَّهُ لَفِجٌ فَخُورٌ﴾ [مود: ١٠] وقال: ﴿ذَلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [غافر: ٧٥].

وقد تبدل (الحاء) في هذا المعنى (هاء) فيقال: فَرِهَ أي بَطَرُ، قال الله تعالى: ﴿وَتَنَجَّيْنَهُ مِنَ الْجِبَالِ يَوْمَ تَقْرَهُنَّ﴾ [الشعراء: ١٤٩] أي: أُسْرِينَ بِطَرِين. و(الهاء) تبدل من (الحاء) لِقَرَبِ مخرجيهما، تقول: (مدحته) و (مدهته)، بمعنى واحد.

٢٧ - الفتح

الْفَتْحُ: أَنْ يُفْتَحَ المَغْلُوقُ، كقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر: ٧٣].

والفتح: النصر، كقوله: ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ﴾ [النساء: ١٤١] وقوله: ﴿فَمَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ﴾ [المائدة: ٥٢]، لأن النصر يَفْتَحُ الله به أمراً مغلقاً.

والفتح: القضاء؛ لأن القضاء فصل للأمور، وفتح لما أشكل منها، قال الله جل ذكره: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٢٨] قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ﴾ [السجدة: ٢٨، ٢٩] يعني يوم القيامة؛ لأنه يقضي الله فيه بين عباده.

ويقال: أراد فتح مكة لا ينفع الذين كفروا إيمانهم من خوف السيف، فلم ينفعهم ذلك وقتلهم خالد بن الوليد.

وقال عز وجل: ﴿ثُمَّ يَفْتَحُ لِيَنصَرِكَا بِالْحَقِّ﴾ [سبا: ٢٦] أي: يقضي، ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ [الأعراف: ٨٩]: أي خير القضاة.

وقال أعرابي لآخر ينازعه: بيني وبينكم الفتح، يعني الحاكم.

وقال ابن عباس في قول الله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١] كنت

أقرؤها ولا أدري ما هي، حتى تزوجت بنت مِشْرَح فقالت: فتح الله بيني وبينك، أي حكم الله بيني وبينك.

٢٨ - الكريم

الكريم: الشريف الفاضل، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكَ عِنْدَ اللَّهِ أَفْقَنُكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣] أي: أفضلكم. وقال: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ [الإسراء: ٧٠] أي: شرفناهم وفضلناهم. وقال حكاية عن إبليس: ﴿أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ [الإسراء: ٦٢] أي: فضلت. وقال: ﴿مَا أَتَيْنَهُ زَيْبٌ فَأَكْرَمَهُ﴾ [الفجر: ١٥] أي: فضله. وقال: ﴿رَبِّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [المؤمنون: ١١٦] أي: الشريف الفاضل. وقال: ﴿وَنُدْخِلُكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾ [النساء: ٣١] أي: شريفًا. وقال: ﴿إِنِّي أَلْقَيْتُ إِلَيْكَ كِتَابَ كَرِيمٍ﴾ [النمل: ٢٩] أي شريف لشرف كاتبه، ويقال: شريف بالْحَمِّ.

والكريم: الصَّفُوح، وذلك من الشرف والفضل، قال الله عز وجل: ﴿فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾ [النمل: ٤٠] أي: صفوح. وقال: ﴿مَا غَزَاكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [الأنفال: ٦] أي الصفوح.

والكريم: الكثير الكرم، قال الله تعالى: ﴿وَرَزَقُ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤، والحج: ٥٠، والنور: ٢٦، وسبا: ٤] أي: كثير.

والكريم: الحَسَن، وذلك من الفضل. قال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَرَّمْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَوْجٍ كَرِيمٍ﴾ [الشعراء: ٧] أي: حَسَن. وكذلك قوله: ﴿مِنْ كُلِّ ذَوْجٍ يَهِيْجُ﴾ [الحج: ٥ وق: ٧] أي: حسن يُبْتَهَج به. وقال تعالى: ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلَا كَرِيمًا﴾ [الإسراء: ٢٣]، أي حسناً.

وهذا وإن اختلف، فأصله الشرف.

٢٩ - المثل

المَثَل: بمعنى الشَّبه؛ يقال: هذا مَثَل الشيء ومثله، كما يقال: شبه الشيء وشبهه، قال الله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أُولِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنَكَبُوتِ أَخَذَتْ يَتِيمًا﴾ [العنكبوت: ٤١] أي شبه الذين كفروا شبه العنكبوت.

وقال: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّورَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: ٥] أي: شبههم الحمار.

والمثل: العبرة؛ كقوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ﴾ [٥٦] [الزخرف: ٥٦] أي: عبرة لمن بعدهم. وقوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [الزخرف: ٥٩] أي: عبرة.

والمثل: الصورة والصفة، كقوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنهَرٌ﴾ [محمد: ١٥] أي: صفة الجنة.

٣٠ - الضرب

الضرب: باليد، كقوله تعالى: ﴿ضَرَبَ الرِّقَابَ﴾ [محمد: ٤] وقوله: ﴿وَأَهْجُرُوهُمْ فِي أَمْصَاجٍ وَاضِرُوهُمْ﴾ [النساء: ٣٤].

والضرب: المسير، قال الله تعالى: ﴿إِذَا صَرَيْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٩٤] وقال تعالى: ﴿وَمَآخِرُونَ يَصْرِفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [المزمل: ٢٠].

والضرب: الثَّبيِن والوصف، قال الله تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ [النحل: ٧٥]، وقال: ﴿فَلَا تَقْرَبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾ [النحل: ٧٤]، أي لا تصفوه بصفات غيره ولا تشبهوه.

٣١ - الزوج

الزوج: اثنان، وواحد، قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ [٤٥] [النجم: ٤٥] فجعل كل واحد منهما زوجاً.

وهو بمعنى: الصنف، قال: ﴿خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثَلِّثُ الْأَرْضُ﴾ [يسر: ٣٦] يعني: الأصناف. وقال: ﴿تَمَنِّيَ أَزْوَاجٌ مِّنَ الصَّانِئَاتَيْنِ﴾ [الأنعام: ١٤٣] أي ثمانية أصناف.

وقال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَرَّاهَاتِنَا فِيهَا مِن كُلِّ صِنْفٍ حَسَنٍ﴾ [الشعراء: ٧] أي من كل صنف حسن.

والزوج: القَرين، قال الله تعالى: ﴿وَخَلَقَ مَعَهَا زَوْجَهَا﴾ [النساء: ١]، وقال: ﴿أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾ [الصافات: ٢٢] أي قرناءهم.

وقال: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ [التكوير: ٧] أي قُرنت نفوس الكفار بعضها ببعض.

ومنه قوله: ﴿وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ﴾ [الدخان: ٥٤] أي قراناهم.

والعرب تقول: رَوَّجت إبلي، إذا قرنت بعضها ببعض.

٣٢ - الرؤية

الرؤية: المعاينة، كقول الله عز وجل: ﴿وَيَوْمَ أَلْقَيْنُمُ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾ [الزمر: ٦٠].

وقال: ﴿وَلِذَا رَأَيْتُكُمْ رَأَيْتُ نَفْسًا﴾ [الإنسان: ٢٠] أي: عاينت.

والرؤية: علم، كقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْا رَتْقًا﴾ [الأنبياء: ٣٠] أي: ألم يعلموا.

وقال: ﴿وَأَرَانَا مَنَاسِكًا﴾ [البقرة: ١٢٨]، أي: أعلمنا.

وقال تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ [سبا: ٦] أي: يعلم.

وقال: ﴿لِنَحْكُمَ بَيْنَ الْتَّائِينَ بِمَا أَرْكَكَ اللَّهُ﴾ [النساء: ١٠٥] أي: علمك الله.

وقال المفسرون في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَفْسِيًا مِنْ آلِ عِمْرَانَ﴾ [آل عمران: ٢٣]: ألم تُخَبِّروا. وكذلك أكثر ما في القرآن.

٣٣ - النسيان

النسيان: ضد الحفظ، كقوله: ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ﴾ [الكهف: ٦٣]، وقال: ﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾ [الكهف: ٧٣].

والنسيان: الترك، كقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَ﴾ [طه: ١١٥]، أي ترك.

وقوله: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا﴾، أي بما تركتم الإيمان بقاء هذا اليوم ﴿إِنَّا نَسِينَاكُمْ﴾ [السجدة: ١٤]، أي تركناكم.

وقوله: ﴿وَلَا تَنسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، أي لا تتركوا ذلك.

٣٤ - الصاعقة والصعق

الصَّعْقُ: الموت، قال تعالى: ﴿فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٦٨]، وقال تعالى: ﴿وَحَرَّ مَوْسَى صَعِقًا﴾ [الأعراف: ١٤٣]. أي ميتاً، ثم ردَّ الله إليه حياته.

وقال الله تعالى: ﴿فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهُ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ﴾ [النساء: ١٥٣]،

أي الموت، يذكرك على ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ﴾ [البقرة: ٥٦].
 والصاعقة: العذاب، كقوله: ﴿أَنذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾ [نصط: ١٣].
 والصاعقة: نار من السحاب، قال الله تعالى: ﴿وَنُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ﴾ [الرعد: ١٣].

وأراها سُميت صاعقة؛ لأنها إذا أصابت قُتِلَتْ، يقال: صَعَقْتُهُمْ، أي: قتلتهم.

٣٥ - الأخذ

الأخذ: أصله باليد، ثم يستعار في مواضع:

فيكون بمعنى: القبول، قال الله تعالى: ﴿وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي﴾ [آل عمران: ٨١].
 أي: قبلتم عهدي، وقال تعالى: ﴿إِنْ أُوْتِيتُمْ هَٰذَا فَخُذُوهُ﴾ [المائدة: ٤١] أي فاقبلوه.
 وقال: ﴿وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ [التوبة: ١٠٤] أي يقبلها. وقال: ﴿وَلَا يَأْخُذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ [البقرة: ٤٨] أي: لا يقبل. وقال تعالى: ﴿خُذِ الْعَقْرَ﴾ [الأعراف: ١٩٩] أي: اقبله.

ويكون بمعنى: الحبس والأسر؛ قال الله تعالى: ﴿فَخُذْ أَعْدَانَا مَكَاثِلَهُ﴾ [يوسف: ٧٨] أي: احبسهم. وقال تعالى: ﴿فَأَقْضُوا الشَّرَافَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ﴾ أي: اسروهم
 ﴿وَاحْضَرُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] أي: احبسوهم.

ويقال للأسير: أُخِذَ.

والأخذ: التعذيب، قال الله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ﴾ [هود: ١٠٢] أي: تعذيبه. وقال: ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾ [المنكوت: ٤٠] أي عذبنا.
 وقال: ﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾ [غافر: ٥] أي ليعذبوه أو ليقتلوه.

٣٦ - السلطان

السلطان: المُلْك والقهر؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾ [إبراهيم: ٢٢]. وقال: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [سبا: ٢١].
 والسلطان: الحجة، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ [٢٣] [غافر: ٢٣] أي حجة.

وقال: ﴿مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ [آل عمران: ١٥١] أي: حجة في كتاب الله
 وقال: ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ﴾ [الصافات: ١٥٦] أي حجة.

وقال: ﴿أَوْ لِيَأْتِيَنِي سُلْطَانٌ مُّبِينٌ﴾ [النمل: ٢١]، أي: حجة وعذر.

٣٧- البأس والبأساء

البأس والبأساء: الشدة، قال الله تعالى: ﴿فَاخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ [الأنعام: ٤٢].
والبأس: الشدة بالعذاب، قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ [غافر: ٨٤] أي عذابنا.
وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا﴾ [الأنبياء: ١٢] وقال: ﴿فَمَنْ يَضُرُّنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ﴾ [غافر: ٢٩] أي: يمنعنا من عذاب الله.
والبأس: الشدة بالقتال، قال الله تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء: ٨٤] وقال تعالى: ﴿نَحْنُ أُولُو قُوَّةٍ وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ [النمل: ٣٣] وقال: ﴿بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ﴾ [الحشر: ١٤] وقال: ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ [البقرة: ١٧٧].

٣٨- الخلق

الْخَلْقُ: التَّخَرُّصُ، قال الله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الشعراء: ١٣٧] أي: خرصهم للكذب.
وقال تعالى: ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ﴾ [العنكبوت: ١٧]، أي تخرصون كذباً.
وقال تعالى: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا آخِلُقٌ﴾ [ص: ٧] أي: افتعال للكذب.
والعرب تقول للخرافات: أحاديث الخلق.
والخلق: التصوير، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ خَلَقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ [المائدة: ١١٠] أي: تصوَّره.
والخلق: الإنشاء والابتداء، قال الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [الأعراف: ١٨٩].
وأصل الخلق: التقدير، ومنه قيل: خالقة الأديم، قال زهير^(١):
ولأنت تفري ما خلقت وبـ
غض القوم يخلق ثم لا يفري.

(١) البيت من الكامل، وهو في ديوان زهير بن أبي سلمة ص ٩٤، ولسان العرب (خلق)، (فرا)، وتهذيب اللغة ٢٦/٧، ٢٤٢/١٥، ومقاييس اللغة ٢/٢١٤، ٤٩٧/٤، وديوان الأدب ١٢٣/٢، وكتاب الجيم ٤٩/٣، والمخصص ١١١/٤، والبيت بلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٦١٩، وتاج العروس (فرا).

والخلق: الدين، كقوله تعالى: ﴿لَا يَدْرِي لِمَ خَلَقَ اللَّهُ﴾ [الروم: ٣٠]، أي لدين الله.
وقال تعالى: ﴿وَلَا تُؤْمِنُ بِهِمْ فَنَنْصِرْكَ خَلْقَ اللَّهِ﴾ [النساء: ١١٩]، أي دينه: ويقال:
تغيير خلقه بالخصاء وبثك الآذان، وأشباه ذلك.

٣٩- الرجم

الرجم: أصله الرمي، كقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ [الملك: ٥] أي
مرامي.

ثم يستعار فيوضع موضع القتل؛ لأنهم كانوا يقتلون بالرجم. ورؤي أن ابن آدم
قتل أخاه رجماً بالحجارة، وقُتل رجماً بالحجارة، فلما كان أول القتل كذلك، سُمي
رجماً وإن لم يكن بالحجارة، ومنه قوله تعالى: ﴿لَتَرْجُمَنَّكَ﴾ [يس: ١٨]، أي لنقتلنكم.
وقال: ﴿وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ﴾ [الدخان: ٢٠]، أي تقتلون. وقال: ﴿وَلَوْلَا
رَهْمُكَ لَرَجَمْنَاكَ﴾ [هود: ٩١] أي قتلناك.

ويوضع: الشتم؛ لأن الشتم رمي، ولذلك يقال: قذف فلاناً فلاناً: إذا شتمه.
وأصل القذف: الرمي، ومنه قول أبي إبراهيم له: ﴿لَأَرْجِمَنَّكَ﴾ [مریم: ٤٦]، أي
لأشتمنك.

ويوضع موضع الظن، ومنه قوله: ﴿رَجْمًا بِالْغَيْبِ﴾ [الكهف: ٢٢]، أي ظناً. ويقال:
رجم بالظن؛ كأنه رمى به.

والرَّجْم: اللعن. والطُّرد: لعن، ومنه قيل: ذُئِبَ لَعِين: أي طريد.
وإنما قيل للشيطان: رجم، أي طريد؛ لأنه يُطرد برجم الكواكب.

٤٠- السعي

السَّعي: الإسراع في المشي، قال الله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى﴾
[القصص: ٢٠]، أي يسرع في مشيه، وهو العدو أيضاً.

والسعي: المشي، قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ﴾ [الصافات: ١٠٢]، يعني
المشي، ويقال: المعاونة له على أمره.

وقال: ﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ٩] أي امشوا. وقرأ بعض السلف: ﴿فَافْضُوا
إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾.

وقال: ﴿ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا﴾ [البقرة: ٢٦٠]، أي مشياً، كذلك قال بعض المفسرين.

والسعي: العمل، قال الله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ [الإسراء: ١٩].
وقال: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا﴾ [الإسراء: ١٩] أي: عمل لها عملها.
وقال: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ﴾ [الحج: ٥١ وسبا: ٥]، أي جلدوا في ذلك.
وقال: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ﴾ [الليل: ٤]، أي عملكم لشتى، أي مختلف. وأصل هذا كله: المشي والإسراع فيه.

٤١- المحصنات

الإحصان هو: أن يحمي الشيء ويمنع منه.
والمحصنات من النساء: ذوات الأزواج؛ لأن الأزواج أخصصوهن، ومنعوا منهن، قال الله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٢٤].
المحصنات: الحرائر وإن لم يكن متزوجات؛ لأن الحرية تُحصن وتُخصن، وليست كالأمة. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [النساء: ٢٥] وقال: ﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ [النساء: ٢٥] يعني الحرائر.
والمحصنات: العفائف، قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْتُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النور: ٤] يعني العفائف.

وقال الله تعالى: ﴿وَمَرْيَمُ ابْنَتُ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ [التحريم: ١٢] أي عفت.

٤٢- المتاع

المتاع: المدة، قال الله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [البقرة: ٣٦]
وقال تعالى: ﴿وَإِنْ أَدْرَبَ لَعَلَّكُمْ فِتْنَةً لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [الأنبياء: ١١١].
ومنه يقال: متع النهار. ويقال: أمتع الله بك.
والمتع: الآلات التي ينتفع بها، قال الله تعالى: ﴿وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ﴾ [الرعد: ١٧].
والمتع: المتفعة، قال الله تعالى: ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقِيمِينَ﴾ [الواقعة: ٧٣]

[٧٣]، وقال تعالى: ﴿مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنفُسِكُمْ﴾ [النازعات: ٣٣] وقال تعالى ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ صَيِّدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلْغَنَاقَةِ﴾ [المائدة: ٩٦].

وقال: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ﴾ [النور: ٢٩] أي ينفعكم ويقيكم من الحر والبرد، يعني الخانات. ومنه: مُتَعَّة المَطْلَقَة.

٤٣- الحساب

الحساب: الكثير، قال الله تعالى: ﴿جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ عَطَاءٌ حِسَابًا﴾ [النبأ: ٣٦]، أي كثيراً.

ويقال: أَحْسَبْتُ فلاناً. أي أعطيته ما يحسبه، أي يكفيه. ومنه قول الهذلي^(١):

* حِسَابٌ وَرَجُلٌ كَالْجِرَادِ يَسُومُ *

والحساب: الجزاء، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾ [الغاشية: ٢٦]، أي جزاءهم.

وقال تعالى: ﴿إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ﴾ [الشعراء: ١١٣]؛ لأن الجزاء يكون بالحساب.

والحساب: المحاسبة، قال الله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَحْسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ [الانشقاق: ٨].

٤٤- الأمر

الأمر: القضاء، قال الله تعالى: ﴿يُذِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ [السجدة: ٥]، أي يقضي القضاء. وقال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤] أي القضاء.

والأمر: الدين، قال الله تعالى: ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾ [المؤمنون: ٥٣]، أي دينهم. وقال تعالى: ﴿حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٤٨].

(١) يروى البيت بتمامه:

فلم ينتبه حتى أحاط بظهره
حساب وسرب كالجراد يسوم
والبيت من الطويل، وهو لساعدة بن جؤية الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ١١٦٠، ولسان العرب (حسب)، وتاج العروس (حسب)، وأساس البلاغة (حسب)، وديوان الهذليين ٢٢٩/١.

والأمر: القول، قال الله تعالى: ﴿إِذْ يَنْزِعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ﴾ [الكهف: ٢١]، يعني قولهم.

والأمر: العذاب، قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [إبراهيم: ٢٢]، أي وجب العذاب. وقال تعالى: ﴿وَرِغَصَ الْمَاءَ وَفُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [هود: ٤٤].

والأمر: القيامة، قال الله تعالى: ﴿أَنَّى أَمَرَ اللَّهُ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾ [النحل: ١] وقال تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَاهُ وَازْتَبَتْ وَغَرَّتْكُمْ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [الحديد: ١٤] أي القيامة أو الموت.

والأمر: الوحي؛ قال الله تعالى: ﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢].

والأمر: الذنب، قال الله تعالى: ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا﴾ [الطلاق: ٩]، أي جزاء ذنبها.

وهذا كله وإن اختلف فأصله واحد.

ويكنى عن كل شيء: بالأمر؛ لأن كل شيء يكون فإنما يكون بأمر الله، فسميت الأشياء: أموراً؛ لأن الأمر سببها، يقول الله تعالى: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [الشورى: ٥٣].

باب تفسير حروف المعاني وما شاكلها من الأفعال التي لا تنصرف

كأين

كأين هي بمعنى: كم. قال الله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِّن قُرْبَىٰ عَنَتٍ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ﴾ [الطلاق: ٨] أي وكم من قرية.

وفيها لغتان: كَأَيْنَ بالهمزة وتشديد الياء، وكَايْنٍ على تقدير قائل وبائع، وقد قُرِئَ بهما جميعاً في القرآن، والأكثر والأفصح تخفيفها، قال الشاعر^(١):
وكائن أَرَيْنَا الموتَ مِنْ ذِي تَجِيَّةٍ إذا ما ازْدَرَأْنَا أَوْ أَصَرَّ لِمَائِمِ
وقال آخر^(٢):

وكائن تَرَى مِنْ صَامِتٍ لَكَ مُعْجِبٍ زِيَادَتُهُ أَوْ نَقْصُهُ فِي التَّكَلُّمِ

كيف

كيف بمعنى: على أي حالٍ، تقول: كيف أنت، تريد بأي حال أنت؟
وتقع بمعنى: التعجب، في مثل قوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ آمَنَاتًا فَالْحِجَابُ﴾ [البقرة: ٢٨].

سوى وسوى

سوى وسوى: بمعنى غير، وهما جميعاً في معنى بدل. وهي مقصورة. وقد

- (١) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في الصحاحي في فقه اللغة ص ١٣٢.
(٢) البيت من الطويل، وهو لزهير بن أبي سلمى في شرح المعاني السبع للزوزني ص ١٢، وللأعور الشني في البيان والتبيين ١/ ١٧٠، ولأبي الأعور السلمي في سر الفصاحة ص ٥٩، وبلا نسبة في رصف المبانى ص ٢٠٥، وسر صناعة الإعراب ١/ ٣٠٧، وشرح المفصل ٤/ ١٣٥، وسر الفصاحة ص ٢٩.

جاءت ممدودة مفتوحة الأول، وهي في معنى غير.

قال ذو الرمة^(١):

وَمَا تَجَافَى الْغَيْثُ عَنْهُ فَمَا بِهِ سَوَاءَ الْحَمَامِ الْخُضْنِ الْخُضْرِ حَاضِرُ
يريد غيرَ الْحَمَامِ.

وسواء - مفتوحة الأول ممدود - بمعنى: وسط. قال: ﴿فَاطْلَعَ قَرَأَهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ
[الصفات: ٥٥]، أي في وسطه.

وقد جاءت أيضاً بمعنى: وسط، مكسورة الأول مقصورة، قال الله تعالى: ﴿مَكَانًا
سَوًى﴾ [طه: ٥٨]، أي وسطاً.

أَيَّان

أَيَّان: بمعنى متى، ومتى بمعنى: أي حين.

ونرى أصلها: أي أوان، فحذفت الهمزة والواو، وجعل الحرفان واحداً، قال الله
تعالى: ﴿أَيَّانَ يُبْعَثُونَ؟﴾ [النحل: ٢١]، أي متى يبعثون؟ و﴿إِنَّا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [القيامة: ٦].

الآن

الآن: هو الوقت الذي أنت فيه، وهو حدّ الزمانين: حدّ الماضي من آخره، وحدّ
الزمان المستقبل من أوله.

قال الفراء: «هو حرف بني على الألف واللام، ولم يُخْلَعْ منه، وثُرِكَ على
مذهب الصّفة؛ لأنه في المعنى واللفظ، كما رأيتهم فَعَلُوا بالذي، فتركوه على مذهب
الأداة، والألف واللام له لازمة غير مفارقة.

وأرى أصله: أَوَانٌ، حذفت منه الألف، وَغُيِّرَتْ واؤه إلى الألف، كما قالوا في
الرَّاح: الرِّيح. وأنشد^(٢):

(١) يروى البيت بلفظ:

وماء تجافى الغيث عنه فما به
سواء الصدى والحضن الورق حاضِرُ
والبيت من الطويل، وهو في ديوان ذي الرمة ص ١٠٢٩، ورواية عجز البيت فيه كما ذكرها
المؤلف، وتاج العروس (ورق).

(٢) البيت من الطويل، وهو لامرئ القيس في ديوانه ص ٣٧٦، ولسان العرب (ريح)، (فلل)، وديوان
الأدب ٣/٣٦٨، وتاج العروس (سلف)، وبلا نسبة في لسان العرب (أين)، وتهذيب اللغة ١٥/
٥٤٧، والمخصص ٧٤/١١، وتاج العروس (روح).

كَأَنَّ مَكَائِيَّ الْجَوَاءِ غُدِيَّةً تَشَاوَى تَسَاقُفُوا بِالرِّيَّاحِ الْمُفْلَقِلِ
قال: فهي مَرَّةٌ على تقدير (فَعَلٍ) ومَرَّةٌ على تقدير (فَعَالٍ) كما قالوا: رَمَنَ،
وَرَمَانٌ.

وإن شئت جعلتها من قولك: أَنَّ لَكَ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا وكَذَا، أدخلت عليها الألف
واللام ثم تركتها على مذهب (فَعَلٍ) منصوبة، كما قالوا: «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ، ﷺ عَنْ قِيلَ
وقال، وكثرة السُّؤال»^(١) فكانتا كالاسمين وهما منصوبتان، ولو خُفِضتا على الثقل لهما
من حد الأفعال إلى الأسماء في النية - كَانَ صواباً.

وسمعت العرب تقول: مِنْ شُبَّ إِلَى دُبٍّ، وَمِنْ شُبَّ إِلَى دُبٍّ، مخفوض متون،
يذهبون به مذهب الأسماء. والمعنى: مُذْ كَانَ صَغِيراً فَشُبَّ إِلَى أَنْ دَبَّ كِيراً.

قال الله تعالى: ﴿ءَأَلَكُنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٩١]
﴿ءَأَلَكُنْ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ سَاعَتِلُونَ﴾ [يونس: ٥١]، أي أفى هذا الوقت وفي هذا الأوان تتوب
وقد عصيت قبل؟

أَنَّى

أَنَّى: يكون بمعنيين. يكون بمعنى: كيف، نحو قول الله تعالى ﴿أَنَّى يُتَى هَٰذِهِ
اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٥٩] أي كيف يحييها؟ وقوله: ﴿قَاتِلُوا حَرَقَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٣] أي كيف
شئتم.

وتكون بمعنى: من أين، نحو قوله: ﴿فَلَنَأْكُلُ اللَّهُ لَبَّ ذَاكَ يَوْمَ يَكُونُ﴾ [التوبة: ٣٠]
وقوله: ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ [الأنعام: ١٠١].

والمَعْنَيَانِ متقاربان، يجوز أن يتأول في كل واحد منهما الآخر.
وقال الكُمَيْتُ^(٢):

(١) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه البخاري في الرقاق باب ٢٢، والزكاة باب ٥٣،
والاعتصام باب ٣، والأدب باب ٦، ومسلم في الأقضية حديث ١٠، ١١، ١٣، ١٤، والدارمي
في الرقاق باب ٣٨، ومالك في الكلام حديث ٢٠، وأحمد في المسند ٣٢٧/٢، ٣٦٠، ٣٦٧،
٢٤٦/٤، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٥، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ١٢٩٧/٣، والربيع بن
حبيب في مسنده ٤٢/٢.

(٢) البيت من المنسرح، وهو للكُمَيْتِ بن زيد في شرح شواهد الشافية ص ٣١٠، وشرح المفصل ٤/
١٠٩، ١١١، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٤٢، والهاشميات ص ٥٦، وتفسير الطبري ٣٣٦/٢ =

أَتَى وَمَنْ أَيْنَ أَبَكَ الطَّرَبُ مِنْ حَيْثُ لَا صَبَوَةٌ وَلَا رَبِّبُ
فجاء بالمعنيين جميعاً.

وَيَكُنْ

وَيَكُنْ. قد اختلف فيها: فقال الكسائي: معناها: ألم تر، قال الله تعالى: ﴿وَيَكُنْ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٨٢] وقال: ﴿وَيَكُنْ لَكُمْ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [القصص: ٨٢]، يريد: ألم تر.

وروى عبد الرزاق؛ عن معمر، عن قتادة أنه قال: وَيَكُنْ: أولاً يَعْلَمُ أن الله ييسط الرزق لمن يشاء. وهذا شاهد لقول الكسائي.

وذكر الخليل أنها مفصلة: وي، ثم تبتديء فتقول: كأن الله.

وقال ابن عباس في رواية أبي صالح: هي: كأن الله ييسط الرزق لمن يشاء، كأنه لا يفلح الكافرون. وقال: وَيْ صلة في الكلام.

وهذا شاهد لقول الخليل.

ومما يدل على أنها كأن: أنها قد تخفف أيضاً كما تخفف كأن قال الشاعر^(١).

وَيَكُنْ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَشَبٌ يُحِبُّ بَبٌ وَمَنْ يَفْتَقِرْ يَعِشْ عَيْشٌ ضُرٌّ
وقال (بعضهم): ويكون: أي رحمة لك، بلغة حمير.

كَأَنَّ

كَأَنَّ: تشبيه؛ وهي: (أَنَّ) أدخلت عليها كاف التشبيه الخافضة، ألا ترى أنك

= وتفسير البحر المحيط ٤٤٣/٢، ومجمع البيان ٣٢٠/١، وبلا نسبة في شرح شافية ابن الحاجب ٢٧/٣، والشرط الأول بلا نسبة في مقاييس اللغة ١٥٣/١، ولسان العرب (أنى)، وشرح الحماسة للمرزوقي ٥٣/١.

(١) البيت من الخفيف، وهو لزيد بن عمرو بن نفيل في خزنة الأدب ٤٠٤/٦، ٤٠٨، ٤١٠، والدرر ٣٠٥/٥، وذيل سبط اللآلي ص ١٠٣، والكتاب ١٥٥/٢، وعيون الأخبار ٢٤٢/١، وتفسير البحر المحيط ١٣٥/٧، والخزانة ٩٧/٣، ولنيه بن الحجاج في الأغاني ٢٠٥/١٧، وشرح أبيات سيويه ١١/٢، ولسان العرب (وا)، (ويا)، وبلا نسبة في الجني الداني ص ٣٥٣، والخصائص ٣/٤١، ١٦٩، وشرح الأشموني ٤٨٦/٢، وشرح المفصل ٧٦/٤، ومجالس ثعلب ٣٨٩/١، والمحاسب ١٥٥/٢، وهمع الهوامع ١٠٦/٢، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٣٧، ومجمع البيان ١٩٦/١، والخصائص ٤١/٣، ١٦٩، والصحاح ٢٥٥٧/٦، وتفسير الكشاف ١٥١/٣.

تقول: شربتُ شراباً كعسل، وشربتُ شراباً كأنه عسل؛ فيكونان سواء؟!

وقد يخفف كأن ويحذف الاسم فيكون كالکاف، قال الشاعر يصف فرساً^(١):

جَمُومُ الشَّدِّ شَائِلَةُ الدُّنَابِي وَهَادِيهَا كَأَنَّ جِدْعَ سَحُوقٍ
أراد: كجذع. وقال آخر^(٢):

* كَأَنَّ ظَبِيَّةً تَغْطُو إِلَى نَاضِرِ السَّلَمِ *

لات

لات. قال سيبويه: (لات) مشبهة (بليس) في بعض المواضع، ولم تُمَكَّنْ تمكَّنْها، ولم يستعملوها إلا مُضَمَّراً فيها؛ لأنها ليست كَلِيسَ في المخاطبة والإخبار، عن غائب، ألا ترى أنك تقول: لَيْسَتْ وَلَيْسُوا، وَعَبْدُ اللَّهِ لَيْسَ ذَاهِباً، فَتُبْنِي عَلَيْهَا، وَ(لَاتٌ) لا يكون فيها ذاك، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَجِيَن مَّكَرٍ﴾ [ص: ٣]، أي ليس حين مَهْرَبٍ.

(١) البيت من الوافر، وهو للمفضل النكري في لسان العرب (فيج)، (سحق)، (هدي)، وللمفضل الشكري في تاج العروس (هدي). وللمر بن تولب بيت قريب منه، وهو:

جَمُومُ الشَّدِّ شَائِلَةُ الدُّنَابِي تَخَالُ بِيَاضَ غُرَّتِهَا سَرَاجَا
والبيت من الوافر، وهو في ديوان النمر بن تولب ص ٣٤٠، ولسان العرب (شول)، (جسم)، وجمهرة اللغة ص ٣٠٦، ومقاييس اللغة ١/ ٤٢٠، والمخصص ١٦/ ١٤٨، وأساس البلاغة (جسم)، والحيوان ٢/ ٣٠٦، والمعاني الكبير ص ١٤٨، وتاج العروس (ذنب)، (شول)، (جسم)، والبيت بلا نسبة في لسان العرب (ذنب).

(٢) يروى البيت بتمامه:

ويوماً توافينا بوجه مقسّم كَأَنَّ ظَبِيَّةً تَعْطُو إِلَى وَارِقِ السَّلَمِ
والبيت من الطويل، وهو لعلياء بن أرقم في الأصمعيات ص ١٥٧، والدرر ٢/ ٢٠٠، وشرح التصريح ١/ ٢٣٤، والمقاصد النحوية ٤/ ٣٨٤، ولأرقم بن علباء في شرح أبيات سيبويه ١/ ٥٢٥، ولزيد بن أرقم في الإنصاف ١/ ٢٠٢، ولكعب بن أرقم في لسان العرب (قسم)، ولياغت بن صريم الشكري في تخلص الشواهد ٢/ ٣٠١، ولأحدهما أو لأرقم بن علباء في شرح شواهد مغني ١/ ١١١، ولأحدهما أو لرأشد بن شهاب الشكري أو لابن صريم الشكري في خزائن الأدب ١/ ٤١١، وبلا نسبة في أوضح المسالك ١/ ٣٧٧، وجواهر الأدب ص ١٩٧، والجزء الداني ص ٢٢٢، ٥٢، ورصف المياني ص ١١٧، ٢١١، وسر صناعة الإعراب ٢/ ٦٨٣، وسط اللآلي ص ٨٢٩، وشرح الأشموني ١/ ١٤٧، وشرح عمدة الحافظ ص ٣٤١، وشرح قطر الندى ص ١٥٧، والكتاب ٣/ ١٦٥، والمحتسب ١/ ٣٠٨، ومغني اللبيب ١/ ٣٣، والمقرب ١/ ١١١، ٢/ ٢٠٤، والمنصف ٣/ ١٢٨، وهمع الهوامع ١/ ٤١٣.

قال: وبعضهم يقول: ﴿وَلَا تَحِينَنَّ مَنَاصِرُ﴾. فَيَرْفَعُ؛ لأنها عنده بمنزلة: (ليس) وهي قليلة، والنصب بها لوجه. وقد حُفِضَ بها، قال أبو زَيْبِدٍ الطائي^(١):

طَلَبُوا صَلَحَنَا وَلَا تَأْوَانِ فَأَجَبْنَنَا أَنْ لَيْسَ حِينٌ بَقَاءِ
وقال آخر^(٢):

فَلَمَّا عَلِمْتُ أَنَّي قَدْ قَتَلْتُهُ نَدِمْتُ عَلَيْهِ لَا تَسَاعَةَ مَنَدَمِ

وإنما تكون (لات) مع الأخيان وتعمل فيها. فإذا جَاوَزَتْهَا فليس لها عمل.

وقال بعض البغداديين: (التاء) تُزَادُ فِي أَوَّلِ (حِينٍ)، وفي أَوَّلِ (أَوَانٍ)، وفي أَوَّلِ (الآن)، وإنما هي (لا) ثم تبتدئ فتقول: تَحِينَنَّ وَتَلَانَنَّ. والدليل على هذا أنهم يقولون: تَحِينَنَّ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُتَقَدِّمَهَا (لا). واحتج بقول الشاعر^(٣):

الْعَاطِفُونَ تَحِينَنَّ مَا مِنْ عَاطِفٍ وَالْمُطْعَمُونَ زَمَانًا مَا مِنْ مُطْعِمٍ

(١) البيت من الخفيف، وهو لأبي زيد الطائي في ديوانه ص ٣٠، والإنصاف ص ١٠٩، وتخليص الشواهد ص ٢٩٥، وتذكرة النحاة ص ٧٣٤، وخزانة الأدب ١٨٣/٤، ١٨٥، ١٩٠، والدرر ٢/١١٩، وشرح شواهد المغني ص ٦٤٠، ٩٦٠، والمقاصد النحوية ١٥٦/٢، ويلا نسبة في جواهر الأدب ص ٢٤٩، وخزانة الأدب ١٦٩/٤، ٥٣٩/٦، ٥٤٥، والخصائص ٣٧٠/٢، ورصف الميباني ص ١٦٩، ٢٦٢، وسر صناعة الإعراب ص ٥٠٩، وشرح الأشموني ١٢٦/١، وشرح المفصل ٣٢/٩، ولسان العرب (أون)، (لا)، (لات)، ومغني اللبيب ص ٢٥٥، وجمع الهوامع ١٢٦/١.

(٢) البيت من الطويل، وهو بلا نسبة في تذكرة النحاة ص ٧٣٤، ورصف الميباني ص ٢٦٣، وخزانة الأدب ١٦٨/٤، ١٦٩، ١٧٤، ١٨٧.

(٣) يروى البيت بلفظ:

العاطفون تحينن ما من عاطف والمطعمون زمان أين المطعم
والبيت من الكامل، وهو لأبي وجزة السعدي في الأزهية ص ٢٦٤، والإنصاف ١٠٨/١، وخزانة الأدب ١٧٥/٤، ١٧٦، ١٧٨، ١٨٠، والدرر ١١٥/٢، ١١٦، ولسان العرب (ليت)، (عطف)، (أين)، (حين)، (ما)، ويلا نسبة في الجني الداني ص ٤٨٧، وخزانة الأدب ٣٨٣/٩، والدرر ٢/١٢، ورصف الميباني ص ١٦٣، ١٧٣، وسر صناعة الإعراب ١٦٣/١، وشرح الأشموني ٣/٨٨٢، ومجالس ثعلب ٢٧٠/١، والممتع في التصريف ٢٧٣/١، وجمع الهوامع ١٢٦/١، ولعجز البيت روايات مختلفة، منها:

والمسيغون يدا إذا ما أنعموا

نعم الذرا في النائبات لنا هم

المطعمون زمان ما من مطعم

و:

و:

وبقول الآخر^(١):

* وَصَلِينَا كَمَا زَعَمْتَ ثَلَاثًا *

وجرُّ العرب بها يُفسدُ عليه هذا المذهب؛ لأنهم إذا جَرُّوا ما بعدها جعلوها كالمضاف للزيادة، وإنما هي (لا) زيدت عليها (الهاء) كما قالوا: ثُمَّ وَثْمَةٌ.

وقال ابن الأعرابي^(٢) في قوله الشاعر:

الْعَاطِفُونَ تَجِينُ مَا مِنْ عَاطِفٍ

إنما هو (العاطفونه) بالهاء، ثم تبتدىء فتقول: حِينَ مَا مِنْ عَاطِفٍ فإذا وصلته صارت الهاء تاءً. وكذلك قوله: «وَصَلِينَا كَمَا زَعَمْتِهِ» ثم تبتدىء فتقول: لَاتَا، فإذا وصلته صارت الهاء تاءً، وذهبت همزة الآن.

قال: وسمعتُ الكلَّابي^(٣) ينهى رجلاً عن عمل، فقال: حَسْبَكَ ثَلَاثَانِ أَرَادَ: حَسْبَكَ الآنَ، فَلَمَّا وَصَلَ صَارَتْ الهاء تاءً.

وسُبُّبَيْنٌ: كيف الوقوف عليها وعلى أمثالها من التاءات الزوائد، في كتاب «القرءات» إن شاء الله تعالى.

مهما

مهما: هي بمنزلة «ما» في الجزاء. قال الله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: ١٣٢]، أي ما تأتينا به من آية.

(١) صدر البيت:

نُوَلِّي قَسْبِلَ نَأْيِ دَارِي جِسْمَانَا

والبيت من الخفيف، وهو لجميل بثينة في ديوانه ص ١٩٦، ولسان العرب (تلن)، وبلا نسبة في الإنصاف ص ١١٠، وتذكرة النحاة ص ٧٣٥، والجنى الداني ص ٤٨٧، ورصف الميباني ص ١٧٣، وسر صناعة الإعراب ص ١٦٦، ولسان العرب (أين)، (حين)، والممتع في التصريف ٢٧٣/١.

(٢) ابن الأعرابي: هو محمد بن زياد الكوفي البغدادي، المعروف بابن الأعرابي، أبو عبد الله اللغوي، المتوفى سنة ٢٣١هـ. تقدمت ترجمته الوافية، مع ذكر مؤلفاته.

(٣) الكلَّابي: لعله أبو زياد، يزيد بن عبد الله بن الحر الأعرابي المعروف بالكلَّابي، قدم بغداد فأقام بها أربعين سنة. وتوفي في خلافة المهدي العباسي في حدود سنة ٢٠٠هـ. من تصانيفه: «خلق الإنسان»، «كتاب الإبل»، «كتاب الفرق»، «كتاب النوادر». (كشف الظنون ٥٣٥/٦).

وقال الخليل في مهمما: هي (ما) أدخلت معها (ما) لغواً كما أدخلت مع (متى) لغواً، تقول: متى تأتيني آتِكَ، ومتى ما تأتيني آتِكَ. وكما أدخلت مع (ما) أي لغواً، كقوله: ﴿أَيَا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء: ١١٠] أي أَيَا تَدْعُوا.

قال: ولكنهم استقبحوا أن يكرروا لفظاً واحداً فيقولوا: (مَا، مَا) فأبدلوا الهاء من الألف التي في الأولى.

هذا قول الخليل.

وقال سيويه: وقد يجوز أن تكون (مَهْ) ضم إليها (ما).

ما ومن

ما ومن، أصلهما واحد، فَجُعِلَتْ مَنْ للناس، وما لغير الناس. نقول: مَنْ مرَّ بك من القوم؟ وما مرَّ بك من الإبل؟.

وقال أبو عبيدة في قوله تعالى ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ [الليل: ٣]: أي وَمَنْ خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى. وكذلك قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضِ وَمَا طَحْنَهَا﴾ [نفس] وَمَا سَوَّاهَا [فَالْمَهْمَا جُورَهَا وَتَقَوَّاهَا] [الشمس: ٦، ٨] هي عنده في هذه المواضع بمعنى «مَنْ».

وقال أبو عمرو: هي بمعنى (الذي). قال: وأهل مكة يقولون إذا سمِعُوا صَوْتَ الرعد: سبحان ما سَبَّخَتْ له.

وقال الفراء: هو: وَخَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى، وذكر أنها في قراءة عبد الله ﴿وَالذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾.

كاد

كاد: بمعنى هَمَّ ولم يفعل. ولا يقال: يكاد أن يفعل، إنما يقال: كاد يفعل، قال الله تعالى: ﴿فَدَجَّجُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: ٧١].

وقد جاءت في الشعر، قال الشاعر^(١):

(١) الرجز لرؤية في ملحق ديوانه ص ١٧٢، والدرر ١٤٢/٢، وشرح شواهد الإيضاح ص ٩٩، وشرح المفصل ١٢١/٧، والكتاب ١٦٠/٣، ولسان العرب (كود)، والمقاصد النحوية ٢١٥/٢، وتاج العروس (كود)، وبلا نسية في أدب الكاتب ص ٤١٩، وأسرار العربية ص ٥، وتخليص الشواهد ص ٣٢٩، ولسان العرب (مصح)، والمقتضب ٧/٣، وجمع الهوامع ١٣٠/١، وديوان الأدب ٢/١٩٨.

* قَدْ كَادَ مِنْ طُولِ الْبَلَى أَنْ يَمْصَحَا *

وأنشد الأصمعي^(١):

كَادَتِ النَّفْسُ أَنْ تَفِيضَ عَلَيْهِ إِذْ تَوَى حَشَوَ رِنَاطَةٍ وَبُرُودٍ
ولم يأت منها إلاَّ فَعَلَ يَفْعُلُ، وتشبيهما وجمعهما. ولم يُن منها شيءٌ غير ذلك.
قال بعضهم: قد جاءت (كاد) بمعنى (فَعَلَ) وأنشد قوله الأعشى^(٢):

* وَكَادَ يَسْمُو إِلَى الْجُرْفَيْنِ فَارْتَفَعَا *

أي: سما فارْتَفَعَ.

قال: ومثله قول ذي الرِّمَّة^(٣):

وَلَوْ أَنَّ لُقْمَانَ الْحَكِيمَ تَعَرَّضْتُ لَعَيْنِيهِ مَيَّ سَافِرًا كَادَ يَبْرُقُ
أي لو تعرضت له لَبْرُقَ، أي: دهش وتحير.

بل

بل: تأتي لتدَارِكُ كلام غلطت فيه، تقول: رأيت زيدا بل عنراً.

ويكون لترك شيء من الكلام وأخذ في غيره. وهي في القرآن بهذا المعنى كثير:

قال الله تعالى: ﴿صَوَّ وَالْفَرَمَانِ ذِي الذِّكْرِ ①﴾ [ص: ١] ثم قال: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِمْ وَشِقَاقِي ②﴾ [ص: ٢] فترك الكلام الأول وأخذ ببَل في كلام ثان. ثم قال حكاية عن المشركين: ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنَيْنَا ③﴾ ثم قال: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي ④﴾ فترك الكلام وأخذ ببَل في كلام آخر فقال: ﴿بَلْ لَمَّا يَدُوُّوا عَذَابٍ ⑤﴾ [ص: ٨] في أشباه لهذا كثيرة في القرآن.

- (١) البيت من الخفيف، وهو بلا نسبة في أدب الكاتب ص ٤٠٦، وأوضح المسالك ٣١٥/١، وخزانة الأدب ٣٤٨/٩، وشرح الأشموني ١٢٩/١، وشرح شواهد المغني ٩٤٨/٢، وشرح شذور الذهب ص ٣٥٤، وشرح ابن عقيل ص ١٦٧، ولسان العرب (نفس)، (فيظ)، ومغني اللبيب ٦٦٢/٢.
(٢) صدر البيت:

وما مجاور هيت إن عرضت له

والبيت من البسيط، وهو في ديوان الأعشى ص ١٥٣. وصدر البيت في الصاحبي في فقه اللغة ص ١٧٦:

حتى تناول كلباً في ديارهم

- (٣) البيت من الطويل، وهو في ديوان ذي الرمة ص ٤٦١، ولسان العرب (برق)، والمخصص ١٦/١٢٤، وتاج العروس (برق)، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٣٢٢، ومجمل اللغة ٢٥٣/١.

قال الشاعر^(١):

بَلْ هَلْ أُرِيكَ حُمُولَ الْحَيِّ غَادِيَةً كَالنَّخْلِ زَيْئَهَا يَنْعُ وَإِفْضَاخُ
وقال آخر^(٢):

* بَلْ مَنْ يَرَى الْبَرْقَ يَشْرِي بِتُّ أَرْقُبُهُ *

وإذا وليت اسماً - وهي بهذا المعنى -: خَفِضَ بها، وشبَّهت بِرُبِّ وبالواو.
وتأني مبتدأة، قال أبو النجم^(٣):

* بَلْ مَنَهِلِ نَاءٍ مِنَ الْغِيَاضِ *

وكذلك (الواو) إذا أتت مُبْتَدَأَةً غير نَاسِقَةٍ للكلام على كلام - كانت بمعنى رُبِّ.
وهي كذلك في الشعر، كقوله^(٤):

* وَمَهْمَهُ مُغْبَرَّةٌ أَرْجَاؤُهُ *

وقال آخر^(٥):

(١) يروى صدر البيت بلفظ:

يا هل رأيت حمول الحي عادية

والبيت من البسيط، وهو لأبي ذؤيب الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ١٦٤، وديوان الهذليين
ص ٤٥، ولسان العرب (فضح)، (حمل)، وتاج العروس (فضح)، والأزهية ص ٢٢٢، والكتاب
٢٢٣/٤، وبلا نسبة في رصف المباني ص ١٥٧.

(٢) كلمة «يشري» زائدة، ويروى البيت بتمامه:

بَلْ مَنْ يَرَى الْبَرْقَ يَشْرِي بِتُّ أَرْقُبُهُ يَزْجَى حَبِيأً إِذَا خَبَا ثَقْبًا

والبيت من المنسرح، وهو للبيد بن ربيعة في ديوانه ص ٢٩، والأزهية ص ٢٢، وشرح أبيات
سبويه ٣٣١/١، والكتاب ٢٢٣/٤، وبلا نسبة في رصف المباني ص ١٥٦.

(٣) الرجز لأبي النجم في لسان العرب (قضض)، وتاج العروس (قضض).

(٤) يروى الرجز بتمامه:

وَيَلْدُ مُغْبَرَّةٌ أَرْجَاؤُهُ كَأَنَّ لَوْنَ أَرْضِهِ سَمَاؤُهُ

والرجز لرؤية في ديوانه ص ٣، والأشباه والنظائر ٢٩٦/٢، وخزانة الأدب ٤٥٨/٦، وشرح
التصريح ٣٣٩/٢، وشرح شواهد المغني ٩٧١/٢، ولسان العرب (عمى)، ومعاهد التنقيص ١/
١٧٨، ومغني اللبيب ٦٩٥/٢، والمقاصد النحوية ٥٥٧/٤، وتاج العروس (كبد)، (عمى)، وبلا
نسبة في أمالي المرتضى ٢١٦/١، والإنصاف ٣٧٧/١، وأوضح المسالك ٣٤٢/٤، وجواهر
الأدب ص ١٦٤، وسر صناعة الإعراب ٦٣٦/٢، ٦٣٧، وشرح شذور الذهب ص ٤١٤، وشرح
المفصل ١١٨/٢، والصاحبي في فقه اللغة ص ٢٠٢.

(٥) يروى البيت بتمامه:

* وَدَوِيَّةٌ قَفَرٍ تَمْشِي نَعَامُهَا *

وقال آخر^(١):

* وَهَاجِرَةٌ نَصَبَتْ لَهَا جَبِينِي *

يدلّون بهذه الواو الخافضة: على ترك الكلام الأول، واثناف كلام آخر.

هل

هل: تكون للاستفهام، ويدخلها من معنى التقوير والتوبيخ ما يدخل الألف التي يُستفهم بها، كقوله تعالى: ﴿هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ﴾ [الروم: ٢٨]؛ وهذا استفهام فيه تقرير وتوبيخ.

وكذلك قوله تعالى: ﴿هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ﴾ [يونس: ٣٤].

والمفسرون يجعلونها في بعض المواضع بمعنى: «قد»، كقوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنْ الدَّهْرِ﴾ [الإنسان: ١]، أي قد أتى وقوله: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ [الغاشية: ١] و: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ [طه: ٩]، ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَضَمِ إِذْ سَوَّرُوا الْمِعْرَابَ﴾ [ص: ٢١]، و: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾؟ [الذاريات: ٢٤].

هذا كله عندهم بمعنى: (قد).

ويجعلونها أيضاً بمعنى: (ما) في قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [الأنعام: ١٥٨] و: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾ [البقرة: ٢١٠]، و: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ﴾ [الزخرف: ٦٦]، و: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُمْ﴾؟ [الأعراف: ٥٣]، و: ﴿فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾؟ [النحل: ٣٥].

هذا كله عندهم بمعنى: (ما).

= ودوية قفر تمشي نعاها
كمشي النصارى في خفاف الأرندج
والبيت من الطويل، وهو للشماخ في ديوانه ص ٨٣، والدرر ١٣٠/٤، وسر صناعة الإعراب
ص ٦٤٩، والكتاب ١٠٤/٣، ولسان العرب (ردج)، (دوا)، (مشى)، والمعاني الكبير ٣٤٦/١،
وهمع الهوامع ٢٨/٢.

(١) يروى البيت بتمامه:

فقلت لبعضهن وشد رحلي
لهاجرة نصبت لها جبيني
والبيت من الزافر، وهو للمثقب العبدى في المفضليات ص ٢٨٩.

وهو والأوّل عند أهل اللغة تقرير .

لولا ولوما

لولا تكون في بعض الأحوال بمعنى: هلاً وذلك إذا رأيتها بغير جواب، تقول: لولا فعلت كذا تريد هلاً، فعلت كذا، قال الله تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [هود: ١١٦]، ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾ [التوبة: ١٢٢] ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ [الأنعام: ٤٣]، ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ عِزَّ مَدِينٍ﴾ (٨٦) [الواقعة: ٨٦]، أي فهلاً. وقال ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ﴾ [يونس: ٩٨]. وقال الشاعر^(١):

تَعْدُونَ عَفَرَ النَّيْبِ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ
بَنِي ضَوْطَرَى لَوْلَا الْكَيْمِي الْمُقْنَعَا
أي: فَهَلَا تَعْدُونَ الْكَيْمِي.

وكذلك (لُومًا)، قال: ﴿لَوْ مَا تَأَيْنَا بِالْمَلَكِيَّةِ﴾، [الحجر: ٧] أي هلاً تأيننا.

فإذا رأيت لِلْوَلَا جواباً فليست بهذا المعنى، كقوله: ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾ (١٤٣) ﴿لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الصافات: ١٤٣، ١٤٤]، فهذه (لَوْلَا) التي تكون لأمرٍ لا يقع لوقوع غيره.

وبعض المفسرين يجعل لَوْلَا في قوله: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ﴾ بمعنى (لَمْ) أي: فلم تكن قرية آمنت فنفعها إيمانها عند نزول العذاب إلا قوم يُوُثَسَ.

وكذلك قوله: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [يونس: ٩٨] أي فلم يكن.

(١) البيت من الطويل، وهو لجريز في ديوانه ص ٩٠٧، وتخليص الشواهد ص ٤٣١، وجواهر الأدب ص ٣٩٤، وخزانة الأدب ٥٥/٣، ٥٧، ٦٠، والخصائص ٤٥/٢، والدرر ٢٤٠/٢، وشرح شواهد الإيضاح ص ٧٢، وشرح شواهد المغني ٦٦٩/٢، وشرح المفصل ٣٨/٢، ١٤٤/٨، والمقاصد التحوية ٤٧٥/٤، ولسان العرب (أمالاً)، وتاج العروس (لو)، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٣٥، والبيت للفرزدق في الأزهية ص ١٦٨، ولسان العرب (ضطر)، ولجريز أو للأشهب بن رميلة في شرح المفصل ١٤٥/٨، وبلا نسبة في الأزهية ص ١٧٠، والأشياء والنظائر ٢٤٠/١، والجنى الداني ص ٦٠٦، وخزانة الأدب ٢٤٥/١١، ورصف المياني ص ٢٩٣، وشرح الأشموني ٦١٠/٣، وشرح ابن عقيل ص ٦٠٠، وشرح عمدة الحافظ ص ٣٢١، وشرح المفصل ١٠٢/٢، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٦٤، ١٨٢، ومغني اللبيب ٢٧٤/١، وجمع الهوامع ١٤٨/١.

لما

لَمَّا: تكون بمعنى (لم) في قوله: ﴿بَلْ لَمَّا يَدُوْقُوا عَذَابِ﴾ [ص: ٨] أي: بل لم يذوقوا عذاب.

وتكون بمعنى (إلا)، قال تعالى: ﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [الزخرف: ٣٥] أي: إلا متاع الحياة الدنيا، ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ [الطارق: ٤] أي: إلا عليها، وهي لغة هذيل مع «إن» الخفيفة التي تكون بمعنى «ما».

وَمَنْ قَرَأَ ﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّاعٌ﴾ بالتخفيف ﴿وَإِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ جعل (ما) صلة، وأراد: وإن كل ذلك لمتاع الحياة، وإن كل نفس لَمَّا عَلَيْهَا حافِظ.

فإذا رأيتَ لَمَّا جواباً فهي لأمر يقع بوقوع غيره، بمعنى «حين»، كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا اُنْتَقِمْنَا مِنْهُمْ﴾ [الزخرف: ٥٥] أي: حين آسفونا، و﴿لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ [هود: ١٠١] أي: حين جاء أمر ربك.

أو

أو: تأتي للشك، تقول: رأيت عبد الله أو محمداً.

وتكون للتخيير بين شيئين، كقوله: ﴿فَكَفَّرْنَاهُ بِإِطْعَامِ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ [المائدة: ٨٩] وقوله: ﴿فَيَذَرُوهَ مِنْ صِيَابٍ أَوْ مِدْقَةٍ أَوْ سُلْقٍ﴾ [البقرة: ١٩٦] أنت في جميع هذا مُخَيَّرٌ أيُّهُ فعلت أجراً عنك. وربما كانت بمعنى واو التثنية.

كقوله: ﴿فَالْمَلِيقَاتِ ذِكْرًا﴾ ﴿عُذْرًا أَوْ نَذْرًا﴾ [المرسلات: ٥، ٦] يريد: عُذْرًا ونذراً. وقوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ [طه: ٤٤] وقوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحِثُّ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ [طه: ١١٣] أي لعلهم يتقون ويحدث لهم القرآن ذكراً.

هذا كله عند المفسرين بمعنى واو التثنية.

وأما قوله: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلِيٍّ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصافات: ١٤٧]، فإن بعضهم يذهب إلى أنها بمعنى بل يزيدون، على مذهب التدارك لكلام غلط فيه وكذلك قوله: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ [النحل: ٧٧] وقوله: ﴿كَذَٰلِكَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ [النجم: ٩].

وليس هذا كما تأولوا، وإنما هي بمعنى (الواو) في جميع هذه المواضع: وأرسلناه

إلى مائة ألف ويزيدون، وما أمر الساعة إلا كلمح البصر وهو أقرب، و: فكان قاب قوسين وأدنى.

وقال ابن أحمَرَ^(١):

قَرَى عَنْكُمَا شَهْرَيْنِ أَوْ نَصْفَ ثَالِثٍ إِلَى ذَاكُمَا قَدْ غَيَّبْتَنِي غِيَابِيَا
وهذا البيت بوضح لك معنى الواو: وأراد: قرى شهرين ونصفاً، ولا يجوز أن يكون أراد قرى شهرين بل نصف شهر ثالث.

وقال آخر^(٢):

أثْغَلَبَةَ الْقَوَارِسِ أَوْ رِيَاحَا عَذَلَتْ بِهِمْ طَهْيَةً وَالْخِشَابَا
أراد: وعدلت هذين بهذين.

أم

أم: تكون بمعنى أو، كقوله تعالى: ﴿أَمْ أُنِمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ [١٦] أَمْ أُنِمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا [الملك: ١٦، ١٧]، وكقوله: ﴿أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾ [٦٨] أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُبِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى [الإسراء: ٦٨، ٦٩].

هكذا قال المفسرون، وهي كذلك عند أهل اللغة في المعنى، وإن كانوا قد يفرقون بينهما في الأماكن.

وتكون أم بمعنى ألف الاستفهام، كقوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النساء: ٥٤]، أراد: أيحسدون الناس؟

(١) يروى صدر البيت بلفظ:

ألا فالبشا شهرين أو نصف ثالث

والبيت من الطويل، وهو لابن أحمَر في ديوانه ص ١٧١، والأزهية ص ١١٥، وخزانة الأدب ٥/ ٩، وبلا نسبة في الإنصاف ٤٨٣/٢، والخصائص ٤٦٠/٢، والمحتسب ٢٢٧/٢.

(٢) البيت من الوافر، وهو لجريز في ديوانه ص ٨١٤، والأزهية ص ١١٤، وأمالي المرتضى ٥٧/٢. وجمهرة اللغة ص ٢٩٠، وخزانة الأدب ٦٩/١١، وشرح أبيات سيبويه ٢٨٨/١، وشرح التصريح ٣٠٠/١، والكتاب ١٠٢/١، ١٨٣/٣، ولسان العرب (خشب)، (طها)، والمقاصد النحوية ١/ ٥٣٣، وبلا نسبة في أوضح المسالك ١٦٦/٢، والرد على النحاة ص ١٠٥، وشرح الأشموني ١٩٠.

وقوله: ﴿مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رَجُلًا كَمَا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ﴾ (٦٢) أَخَذَتْهُمْ سِحْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ (ص: ٦٢، ٦٣)، أي زاغت عنهم الأبصار وألف اتخذناهم موصولة.

وكقوله: ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾ (٣٩) [الطور: ٣٩]، أراد: أله البنات ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ (٤٠) [الطور: ٤٠]، أراد: أتسألهم أجراً ﴿أَمْ عِنْدَهُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ (٤١) [الطور: ٤١]، أراد: أعندهم الغيب.

وهذا في القرآن كثير، يدل ذلك عليه قوله: ﴿الْعَرَبُ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢) أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ [السجدة: ١، ٣]، ولم يتقدم في الكلام: أيقولون كذا وكذا فترد عليه: أم تقولون؟ وإنما أراد أيقولون: افتراه، ثم قال: ﴿بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾.

لا

لا: تكون بمعنى لم، قال الله تعالى: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا سَكَ﴾ (٢١) [القيامة: ٣١]، أي لم يصدق ولم يصل، وقال الشاعر^(١):

وَأَيُّ حَمِيسٍ لَا أَفْأَنَا نِهَابَهُ وَأَسْيَافُنَا يَقْطُرْنَ مِنْ كَبْشِهِ دَمًا؟
أَيُّ لَمْ نُقِىءْ نِهَابَهُ. وقال آخر^(٢):

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمَّا
أي لم يَلَمْ بالذنوب.

أولى

أولى: تَهْدُدُ وَوَعِيدٌ، قال الله تعالى: ﴿أَوَّلَكَ لَكَ فَأَوَّلَكَ﴾ (٣٥) ثُمَّ أَوَّلَكَ لَكَ فَأَوَّلَكَ (٣٥)

(١) البيت من الطويل، وهو لطرفة في مجاز القرآن ٢/٢٧٨، والكمال ٢/٩٣، وبلا نسبة في الأزهية ص ١٥٨، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٦٥، وتفسير البحر المحيط ٨/٣٩، وأمالى ابن السجري ٢٢٨/٢.

(٢) الرجز لأبي خراش الهذلي في الأزهية ص ١٥٨، وخزانة الأدب ٧/١٩٠، وشرح أشعار الهذليين ٣/١٣٤٦، وشرح شواهد المغني ص ٦٢٥، ولسان العرب (جمم)، والمقاصد النحوية ٤/٢١٦، وتاج العروس (جمم)، ولامية بن أبي الصلت في الأغاني ٤/١٣١، ١٣٥، وخزانة الأدب ٤/٤، ولسان العرب (لمم)، وتهذيب اللغة ١٥/٣٤٧، ٤٢٠، وكتاب العين ٨/٣٥٠، وتاج العروس (لمم)، ولامية أو لأبي خراش في خزانة الأدب ٢/٢٩٥، ولسان العرب (لمم)، وبلا نسبة في الإنصاف ص ٧٦، وجمهرة اللغة ص ٩٢، والجنى الداني ص ٢٩٨، ولسان العرب (لا)، ومغني اللبيب ١/٢٤٤، وكتاب العين ٨/٣٢١، وديوان الأدب ٣/١٦٦، وتاج العروس (لا).

[القيامة: ٣٤، ٣٥]، وقال: ﴿فَأُولَىٰ لَّهُمْ﴾ [محمد: ٢٠]. ثم ابتداءً فقال: ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ [محمد: ٢١].

وقال الشاعر لمنهزم^(١):

أَلْفَيْتَا عَيْنَاكَ عِنْدَ الْقَمَا أُولَىٰ فَأُولَىٰ لَكَ دَا وَاقِيَه

لا جرم

لا جَرَمَ: قال الفراء: هي بمنزلة لا بُدَّ ولا محالة، ثم كثرت في الكلام حتى صارت بمنزلة حَقًّا. وأصلها من جَرَمْتُ: أي كَسَبْتُ.

وقال في قول الشاعر^(٢):

ولقد طَعَنْتُ أَبَا عُيَيْنَةَ طَعْنَةً جَرَمْتُ فَرَاةَ بَعْدَهَا أَنْ يَغْضَبُوا
أي كَسَبْتُهم الغضب أبداً.

قال: وليس قول من قال: حُقَّ لفراة الغضب؛ بشيء.

ويقال: فلانٌ جَارِمٌ أهله، أي كاسِبُهُم، وجَرِمَتْهُم.

ولا أَحْسَبَ الذَّنْبَ سُمِّيَ جُرْماً إلّا من هذا: لأنه كَسَبَ واقتَرَفَ.

إن الخفيفة

إن الخفيفة: تكون بمعنى (ما)، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ﴾ [الملك: ٢٠]، و﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ [يس: ٢٩]، و﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ [الطارق: ٤].

وقال المفسرون: وتكون بمعنى لَقَدْ، كقوله: ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ [الأنبياء: ٢٤].

(١) البيت من السريع، وهو لعمرو بن ملقط في تخلص الشواهد ص ٤٧٤، وخزانة الأدب ٢١/٩، وشرح التصريح ٢٧٥/١، وشرح شواهد المغني ٣٣١/١، والمقاصد النحوية ٤٥٨/٢، ونوادر أبي زيد ص ٦٢، وبلا نسبة في أوضح المسالك ٩٨/٢، ووصف المباني ص ١٩، وسر صناعة الإعراب ٧١٨/٢، وشرح المفصل ٨٨/٣، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٧٧، ومغني اللبيب ٢/٣٧١، وأمالى ابن السجري ١١٦/١، والمعاني الكبير ٨٩٩/٢.

(٢) البيت من الكامل، وهو لأبي أسماء بن الضريبة في لسان العرب (جرم)، وله أولعطية بن عفيف في خزانة الأدب ٢٨٣/١٠، ٢٨٦، ٢٨٨، وشرح أبيات سيويه ١٣٦/٢، ولرجل من فزارة في الكتاب ١٣٨/٣، وبلا نسبة في أدب الكاتب ص ٦٢، والاشتقاق ص ١٩٠، وجمهرة اللغة ص ٤٦٥، وجواهر الأدب ص ٣٥٥، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٥٠، والمقتضب ٣٥٢/٢.

[١٠٨] و﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [الشعراء: ٩٧] و﴿تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتُرِينَ﴾ [الصفات: ٥٦] و﴿فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا يَبْنِئُ وَيَنْتَظِمُ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغْفِيلٍ﴾ [يونس: ٢٩].

وقالوا أيضاً: وتكون بمعنى إذ، كقوله: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٢٩]، أي إذ كنتم. وقوله: ﴿قَالَهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٣].

وقوله: ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٢٧٨].

وهي عند أهل اللغة (إن) بغينها، لا يجعلونها في هذه المواضع بمعنى (إذ) ويذهبون إلى أنه أراد: من كان مؤمناً لم يهِن ولم يدْع إلى السلم، ومن كان مؤمناً لم يَخْش إلا الله، ومن كان مؤمناً ترك الربا.

ها

ها: بمنزلة خُذْ وتَنَاوَلْ، تقول: هَا يَا رَجُلُ. وتأمر بها، ولا تنهى.

ومنها قول الله تعالى: ﴿هَآؤُمْ أَقْرَأُوا كِتَابِي﴾ [الحاقة: ١٩]، ويقال للثنين: هاؤمَا اقْرءا.

وفيهما لغات، والأصل: هَاكُم أَقْرَؤُوا، فحذَفُوا الكاف، وأبدلوا الهمزة، وألْقُوا حَرَكَةَ الكاف عليها.

هات

هات: بمعنى أعطني، مكسورة التاء، مثل زَامٍ وغازٍ وعاطٍ فلاناً: قال الله تعالى: ﴿قُلْ هَآؤُا هَاتِيكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ١١١]، أي ائتوا به.

قال الفراء: ولم أسمع هَاتِيَا في الاثنين، إنما يقال للواحد والجميع، وللمرأة: هاتي، وللنساء: هاتين. وتقول: مَا أَهَاتِيكَ، بمنزلة مَا أَعْطِيكَ. وليس من كلام العرب هَاتِيْتُ. ولا يُنْهَى بها.

تعال

تعال: تفاعل من عَلَوْتُ، قال الله تعالى: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ [آل عمران: ٦١].

ويقال للاثنتين من الرجال والنساء: تَعَالَيَا، وللنساء: تَعَالَيْنِ.

قال الفراء أصلها عَالٍ إِلَيْنَا، وهو من العُلُو.

ثم إن العرب لكثرة استعمالهم إياها صارت عندهم بمنزلة هَلَمْ، حتى استجازوا أن يقولوا للرجل وهو فوق شَرَفٍ: تَعَال، أي اهبط، وإنما أصلها: الصعود.

ولا يجوز أن يُنْهَى بها، ولكن إذا قَالَ: تَعَال، قلت: قد تَعَالَيْتُ وإلى شيءٍ أَتَعَالِي؟

هلم

هلم: بمعنى تعالى، وأهل الحجاز لا يُثْنُونَهَا ولا يجمعونها. وأهل نجد يجعلونها من هَلَمَّتْ، فيثْنُونَ وَيَجْمَعُونَ وَيُؤَنِّثُونَ. وتوصل باللام فيقال: هَلَمْ لَكَ، وهَلَمْ لَكُمَا.

قال الخليل: أصلها (لَمْ) زيدت الهاء في أولها.

وخالفه الفراء فقال: أصلها (هَلْ) ضُمَّ إليها (أَمْ) والرفعة التي في اللام من همزة (أَمْ) لَمَّا تَرَكْتَ انتقلت إلى ما قبلها.

وكذلك (اللهم) نرى أصلها: (يا الله أُمْنَا بِخَيْرٍ) فكثرت، في الكلام فاختلطت، وتَرَكْتَ الهمزة.

كلا

كلا: ردع وزجر، قال الله تعالى: ﴿أَطِيعْ كُلَّ أَمْرٍ﴾ [المعارج: ٣٨، ٣٩].

قال: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ أَمْرٍ أَن يُؤَقَّ صُحُفًا مِّنْشَرَةً﴾ [المدثر: ٥٢، ٥٣].

وقال: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ﴾ [١٩] ﴿كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ [٢٠] [المیمة: ١٩، ٢٠] يريد: انته عن أن تُعَجِّلَ به.

وقال: ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾ [٣] ﴿كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ﴾ [٤] [الهمزة: ٣، ٤]، أي لا يخلده ماله. ﴿فَإِذَا أَرَىٰ صُورَهُ مِمَّا شَاءَ رَكَّبَتْ﴾ [٨] ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾ [٩] [الانفطار: ٨، ٩]، أي ليس كما عُزِّرْتَ به.

وقال: ﴿وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّعِينَ﴾ [١] ﴿الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ [٢] ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ

وَرَزَوْنَهُمْ يُحْسِرُونَ ﴿٣﴾ أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿٤﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ
الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ كَلَّا ﴿٧﴾ [المطففين: ١، ٧]. يريد: انتهوا.

رُؤِيداً

رُؤِيداً: بمعنى مهلاً، رُؤِيدَكَ: بمعنى أمهل، قال الله تعالى: ﴿نَمِيلُ الْكَافِرِينَ آمِهْلَهُمْ
رُؤِيداً﴾ [الطارق: ١٧] أي: أمهلهم قليلاً.

وإذا لم يتقدمها: أمهلهم، كانت بمعنى مهلاً.

ولا يتكلم بها إلا مصغرة ومأموراً بها.

وجاءت في الشعر بغير تصغير في غير معنى الأمر، قال الشاعر^(١):

* كَأَنهَا مِثْلُ مَنْ يَمْشِي عَلَى رُؤْدٍ *

أي على مهل.

أَلَا

أَلَا: تنبيه: وهي زيادة في الكلام، قال تعالى: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا
عَنَّهُمْ﴾ [هود: ٨]. وقال: ﴿أَلَا حِينَ يَسْتَفْسِفُونَ ثِيَابَهُمْ﴾ [هود: ٥].

وتقول: أَلَا إِنَّ القوم خارجون: تريد بها: أفهم اعلم أَنَّ الأمر كذا وكذا.

الويل

الويل: كلمة جامعة للشر كله. قال الأصمعي: وَئِيلٌ تَقْبِيحٌ، قال الله تعالى:

﴿وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا نَصِفُونَ﴾ [الأنبياء: ١٨]. تقول العرب: له الْوَيْلُ، وَالْأَلِيلُ وَالْأَلِيلُ: الأنين.

وقد توضع في موضع التَّحْسُّرِ والتَّفَجُّعِ، كقوله: ﴿يَوَيْلَنَا﴾ [الأنبياء: ١٤]. و﴿يَوَيْلَيْيْ
أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغَرَابِ﴾ [المائدة: ٣١]. وكذلك: وَيْحٌ وَوَيْسٌ، تصغير.

(١) يروى البيت بتمامه بلفظ:

تَكَادُ لَا تَثْلِيحُ الْبَطْحَاءُ وَطَائِفُهَا كَأَنهَا ثَجَلٌ يَمْشِي عَلَى رُؤْدٍ

والبيت من البسيط، وهو للجموح الظفري في شرح أشعار الهذليين ص ٨٧٢، ولسان العرب
(رود)، والتنبيه والإيضاح ٢٣/٢، ومجمل اللغة ٤٣٤/٢، وتاج العروس (رود)، وأساس البلاغة
(رود)، وبلا نسبة في لسان العرب (رأد)، ومقاييس اللغة ٤٥٨/٢، والمخصص ٨٩/١٤، وتهذيب
اللغة ١٦٢/١٤، وتاج العروس (رأد).

لعمرك

لَعَمْرُكَ، وَلَعَمْرُ اللَّهِ: هو العُمر. ويقال: أطل الله عُمْرَكَ، وَعَمْرُكَ، وهو قسم بالبقاء.

إي

إي: بمعنى بلى، قال الله تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ [يونس: ٥٣]. ولا تأتي إلا قبل اليمين، صلة لها.

لُدُنْ

لُدُنْ: بمعنى عند، قال تعالى: ﴿قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا﴾ [الكهف: ٧٦] أي بلغت من عندي.

وقال: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَنْحِذَ هُوًا لَأَخَذْتَهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ [الأنبياء: ١٧] أي من عندنا.

وقد تحذف منها النون، كما تحذف من (لم يكن) قال الشاعر^(١):

* مِنْ لَدُ لَحْيَيْهِ إِلَى مُنْخُورِهِ *

أي من عند لحييه.

وفيهما لغة أخرى أيضاً: لدى، قال الله تعالى: ﴿وَأَلْفَيْ سَيِّدَهَا لَدَا أَلْبَابٍ﴾ [يوسف: ٢٥] أي عند الباب.

(١) يروى الرجز بتمامه:

يستوعب البوعين من جريه من لد لحبيه إلى منخوره
والرجز لغيلان بن حريث في لسان العرب (نحر)، (لدن)، وشرح أبيات سيبويه ٣٨٠/٢، وشرح
شواهد الشافعية ص ١٦١، والكتاب ٢٣٤/٤، والتنبيه والإيضاح ٢١١/٢، وتاج العروس (نحر)،
(نخر)، (لدن)، وبلا نسبة في شرح شافعية ابن الحاجب ٢٣٣/٢، وشرح المفصل ١٢٧/٢،
والصاحبي في فقه اللغة ص ١٦٩، وديوان الأدب ٣٠٨/١، ٦٩/٢، والمخصص ٥٩/١٤.

باب دخول حُرُوف الصِّفَات مكان بَعْضِ

«في» مكان «على»

قوله تعالى: ﴿وَلَا صَلَّيْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١]، أي على جذوع النخل.
قال الشاعر^(١):

وَهُمْ صَلَّبُوا الْعَبْدِيَّ فِي جُدْعِ نَخْلَةٍ فَلَ عَطَسَتْ شَيْبَانُ إِلَّا بِأَجْدَعَا
وقال عنترة^(٢):

بَطَلْ كَأَنْ ثِيَابَهُ فِي سَرْحَةٍ يُخَذِّي نِعَالَ السَّبْتِ لَيْسَ بِتَوَامٍ
أي على سرحه من طوله.

«الباء» مكان «عن»

قال الله تعالى ﴿فَسَلِّ يَوْمَ خَيْرِكِ﴾ [الفرقان: ٥٩]، أي عنه.
قال علقمة بن عبدة^(٣):

(١) البيت من الطويل، وهو لسويد بن أبي كاهل في ملحق ديوانه ص ٤٥، والأزهية ص ٢٦٨، وشرح شواهد المغني ١/٤٧٩، ولسان العرب (عبد)، (شمس)، ولامرأة من العرب في الخصائص ٢/٣١٣، وشرح المفصل ٨/٢١، ولسان العرب (فيا)، وتاج العروس (فيا)، وبلا نسبة في أدب الكاتب ص ٥٠٦، ووصف المباني ص ٣٨٩، ومغني اللبيب ١/١٦٨، والمقتضب ٢/٣١٩، وتفسير البحر المحيط ٦/٢٦١، وتفسير الطبري ١٦/١٤١، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٢٨، والكامل ٢/٧١.

(٢) البيت من الكامل، وهو في ديوان عنترة ص ٢١٢، وأدب الكاتب ص ٥٠٦، والأزهية ص ٢٦٧، وجمهرة اللغة ص ٥٢١، ١٣١٥، وخزانة الأدب ٩/٤٨٥، ٤٩٠، وشرح شواهد المغني ١/٤٧٩، والمنصف ٣/١٧، ولسان العرب (سرح)، وشرح القصائد العشر ص ١٩٩، والكامل ١/٥٥، والعمدة ١/٢٨٨، وأمالى المرتضى ٢/١٥، والمعاني الكبير ١/٤٨٨، وبلا نسبة في الخصائص ٢/٣١٢، ووصف المباني ص ٣٨٩، وشرح الأشموني ٢/٢٩٢، وشرح المفصل ٨/٢١، ومغني اللبيب ١/١٦٩، وتفسير البحر المحيط ٢/٢٥٨.

(٣) البيت من الطويل، وهو لعلقمة الفحل (علقمة بن عبدة) في ديوانه ص ٣٥، وأدب الكاتب =

فَإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَلِأَنِّي
بَصِيرٌ بِأَذْوَاءِ النِّسَاءِ طَيِّبٌ
أي عن النساء .

وقال ابن أَحْمَرَ^(١) :

تُسَائِلُ بِأَبْنٍ أَحْمَرَ مَنْ رَأَهُ
أَعَارَتْ عَيْنُهُ أَمْ لَمْ تَعَارَا

«عن» مكان «الباء»

قال الله تعالى : ﴿وَمَا يَطْلُقُ عَنِ الْمَوْتِ﴾ [النجم : ٣] ، أي بالهوى .

والعرب تقول : رميتُ عن القوس ، أي رميت بالقوس .

«اللام» مكان «على»

قال الله تعالى : ﴿وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾ [الحجرات : ٢] أي لا
تجهروا عليه بالقول .

والعرب تقول : سقط فلانٌ لِفِيهِ ، أي على فيه . قال الشاعر^(٢) :

= ص ٥٠٨ ، والأزهية ص ٢٨٤ ، والجنى الداني ص ٤١ ، وحماسة البحرى ص ١٨١ ، والدرر ٤ / ١٠٥ ، والمقاصد النحوية ٣ / ١٦ ، ٤ / ١٠٥ ، وجمع الهوامع ٢ / ٢٢ ، وبلا نسبة في جواهر الأدب ص ٤٩ ، ووصف المباني ص ١٤٤ .
(١) يروى البيت بلفظ :

وَرُبَّتْ سَائِلٌ عَنِّي حَفِيٌّ
وَالْبَيْتُ مِنَ الْوَافِرِ ، وَهُوَ لِأَبْنِ أَحْمَرَ فِي دِيْوَانِهِ ص ٧٦ ، وَأَدَبُ الْكَاتِبِ ص ٥٠٨ ، وَالْأَزْهِيَّةُ ص ٢٦٢ ، وَجُمْهُرَةُ اللُّغَةِ ص ٦٨ ، وَشَرْحُ شَوَاهِدِ الشَّافِيَّةِ ص ٣٥٣ ، وَلِسَانُ الْعَرَبِ (عُور) ، (غُور) ، وَبَلَا نِسْبَةٍ فِي تَذَكُّرَةِ النَّحَاةِ ص ٣٨٢ ، وَجُمْهُرَةُ اللُّغَةِ ص ٧٧ ، ١٠٦٦ ، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ٥ / ١٩٨ ، وَشَرْحُ شَافِيَّةِ ابْنِ الْحَاجِبِ ٣ / ٩٩ ، وَشَرْحُ الْمَقْصَلِ ١٠ / ٧٥ ، وَلِسَانُ الْعَرَبِ (عُور) ، وَالْمَنْصَفُ ١ / ٢٦٠ ، ٣ / ٤٢ .

(٢) صدر البيت :

تَنَاولَهُ سَرِيعاً بِالرَّمْحِ ثُمَّ اتَّئَى لَهُ
وَالْبَيْتُ مِنَ الطَّوِيلِ ، وَهُوَ لِجَابِرِ بْنِ حَنِيٍّ فِي شَرْحِ اخْتِيَارَاتِ الْمَفْضَلِ ص ٩٥٥ ، وَشَرْحُ شَوَاهِدِ الْمَغْنِيِّ ٢ / ٥٦٢ ، وَلِلْأَشْعَثِ الْكَنْدِيِّ فِي الْأَزْهِيَّةِ ص ٢٨٨ ، وَلِلرَّبِيعَةِ بْنِ مَكْدَمٍ فِي الْأَغَانِي ١٦ / ٣٢ ، وَلِعَصَامِ بْنِ الْمَقْشَعِرِ فِي مَعْجَمِ الشُّعْرَاءِ ص ٢٧٠ ، وَبَلَا نِسْبَةٍ فِي أَدَبِ الْكَاتِبِ ص ٥١١ ، وَالْجَنَى الدَّانِي ص ١٠١ ، وَرِصْفُ الْمُبَانِيِّ ص ٢٢١ ، وَشَرْحُ الْأَشْمُونِيِّ ٢ / ٢٩١ ، وَمَغْنِي اللَّيْلِ ١ / ٢١٢ ، وَتَفْسِيرُ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ٦ / ١٠ ، ٨٨ .

* فَخَرَّ صَرِيحاً لِلْيَدَيْنِ وَلِلْقَمِ *

قال الآخر^(١):

* مُعَرَّسُ خَمْسٍ وَقَعَتْ لِلجِنَاحِينَ *

«إلى» مكان «مع»

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء: ٢٩]، أي مع أموالكم. ومثله: ﴿مَنْ أَنْصَارِيَّ إِلَى اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٢]، أي مع الله.

والعرب تقول: الدَّوْدُ إِلَى الدَّوْدِ إِبِلٌ^(٢)، أي مع الدَّود.

قال ابن مفرغ^(٣):

شَدَخْتُ غَرَّةَ السَّوَابِقِ فِيهِمْ فِي وَجُوهِ إِلَى اللَّمَامِ الْجَعَادِ
أراد مع اللَّمَامِ الْجَعَادِ.

«اللام» مكان «إلى»

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّبِّكُ أَتُوحَىٰ لَهَا﴾ [الزلزلة: ٥]، أي أوحى إليها.

قال الله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣]، أي إلى هذا.

يدلك على ذلك قوله في موضع آخر: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ [النحل: ٦٨] وقوله: ﴿وَهَدَانَا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [النحل: ١٢١].

«على» مكان «من»

قال الله تعالى: ﴿إِذَا أَكْمَلُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ [المطففين: ٢]، أي مع الناس.

(١) صدر البيت: كَأَنَّ مَخَوَاهَا عَلَى ثَفَنَاتِهَا

والبيت من الطويل، وهو للطرماح في ديوانه ص ٤٩١، والاقتضاب في شرح أدب الكاتب ص ٤٣٩، والمعاني الكبير ١١٩٠/٢، وأمالى المرتضى ٢٥/٢، ٣/٤، وبلا نسبة في أدب الكاتب ص ٥١١، ورصف المباني ص ٢٢٢.

(٢) انظر المثل في مجمع الأمثال ٢٨٨/١، ولسان العرب (ذود).

(٣) البيت من الخفيف، وهو ليزيد بن مفرغ في ديوانه ص ١١٨، وأدب الكاتب ص ٥١٦، والأزهية ص ٢٧٣، والإنصاف ص ٢٦٦، ولسان العرب (شدخ)، (لمم)، وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ٥٧٨.

وقال صَخْرَ الْغَيِّ^(١):

مَتَى مَا تُنْكِرُوهَا تَغْرِفُوهَا عَلَى أَقْطَارِهَا عَلَقَ نَفِثُ
أَيِّ مِنْ أَقْطَارِهَا.

ومنه قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَئِينَ﴾ [المائدة: ١٠٧]، أي منهم.

«مِنْ» مكان «الباء»

قال الله تعالى: ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ١١] أي بأمر الله.

وقال تعالى: ﴿يُلْقَى الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهِ﴾ [غافرة: ١٥]، أي بأمره.

وقال: ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ [سورة: ٤، ٥]،
أي بكل أمر.

«الباء» مكان «مِنْ»

تقول العرب: شربت بماء كذا وكذا، أي من ماء كذا.

قال الله تعالى: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾ [المطففين: ٢٨] و﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ
اللَّهِ﴾ [الإنسان: ٦]. ويكون بمعنى يشربها عباد الله ويشرب منها.

قال الهذلي وذَكَرَ السَّحَابُ^(٢):

شَرِبْنَا بِمَاءِ الْبَحْرِ ثُمَّ تَرَفَّعَتْ
مَتَى لَجَجَ خُضْرٍ لَهْنٌ نَشِيجُ
أَي شربنا من ماء البحر.

(١) البيت من الوافر، وهو لأبي المثلث الهذلي في شرح أشعار الهذليين ص ٢٦٤، والأزهية ص ٢٧٦،
ولصخر الغي في خزانة الأدب ١٩٩/٢، وتاج العروس (نفث)، ولسان العرب (نفث).

(٢) البيت من الطويل، وهو لأبي ذؤيب الهذلي في الأزهية ص ٢٠١، والأشباه والنظائر ٢٨٧/٤،
وجواهر الأدب ص ٩٩، وخزانة الأدب ٩٧-٩٩، والخصائص ٨٥/٢، والدرر ١٧٩/٤،
وسر صناعة الإعراب ص ١٣٥، ٤٢٤، وشرح أشعار الهذليين ١٢٩/١، وشرح شواهد المغني
ص ٢١٨، ولسان العرب (شرب)، (مخر)، (متى)، والمحتسب ١١٤/٢، والمقاصد النحوية ٣/
٢٤٩، وديوان الهذليين ٥١/١، والاقتضاب ص ٤٤٧، وبلا نسبة في أدب الكاتب ص ٥١٥،
والأزهية ص ٢٨٤، وأوضح المسالك ٦/٣، والجنى الداني ص ٤٣، ٥٠٥، وجواهر الأدب
ص ٤٧، ٣٧٨، ورصف المباني ص ١٥١، وشرح الأشموني ص ٢٨٤، وشرح ابن عقيل
ص ٣٥٢، وشرح عمدة الحفاظ ص ٢٦٨، وشرح قطر الندى ص ٢٥٠، والصاحبي في فقه اللغة
ص ١٧٥، ومغني اللبيب ص ١٠٥، وهمع الهوامع ٣٤/٢.

وقال عَشْرَةٌ^(١):

شَرِبْتُ بِمَاءِ الدُّخْرَضَيْنِ فَأَضْبَحْتُ زُورَاءَ تَشْفِرُ عَنْ حِيَاضِ الدَّيْلَمِ
وقال عز وجل: ﴿فَإِنَّكُمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ أَنْزَلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾ [هود: ١٤]، أي مِنْ
علم الله.

«من» مكان «في»

قال الله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ [فاطر: ٤٠]، أي في الأرض.

«من» مكان «على»

قال الله تعالى: ﴿وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوَى﴾ [الأنبياء: ٧٧]، أي على القوم.

«عن» مكان «من»

قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ [الشورى: ٢٥]، أي من عباده.
وتقول: أخذت هذا عنك، أي منك.

«من» مكان «عن»

تقول: لَهَيْتُ من فلان، أي عنه. و: حدثني فلان من فلان.
أي عنه.

«على» بمعنى «عند»

قال الله تعالى: ﴿وَلَكُمْ عَلَى ذُنُوبٍ﴾ [الشعراء: ١٤]، أي عندي.

«الباء» مكان «اللام»

قال الله تعالى: ﴿مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الدخان: ٣٩] أي للحق.

(١) البيت من الكامل، وهو في ديوان عشرة ص ٢٠١، وأدب الكاتب ص ٥١٥، والأزهية ص ٢٨٣،
وجمهرة اللغة ص ٨٧٢، ١١٧٠، وسر صناعة الإعراب ١/ ١٣٤، ولسان العرب (نبت)،
(حرض)، (وسع)، (وشع)، (ولم)، والمحتسب ٢/ ٨٩، وتاج العروس (دلم)، والبيت بلا نسبة
في رصف المباني ص ١٥١، وشرح المفصل ٢/ ١١٥.

وجدتُ في آخر كتاب المشكل تفسير بعض ما فيه من الأحاديث والأمثال فالحقته به^(١).

١- قول النبي ﷺ: «النَّاسُ كإِبِلٍ مَائَةٍ لَيْسَ فِيهَا رَاحِلَةٌ»^(٢).

الإبل المائة: هي الرّاعية، وإنما يجتمع منها في المرعى الواحد مائة، فتقام المائة مقام القطيع. يقال: لفلان إبل مائة. وهي أيضاً هُنَيْدَةٌ^(٣). وإذا كان الإبل مائة ليست فيها راحلة تشابهت في المناظر؛ لأن الراحلة تتميز منها بالتمام وحسن المنظر.

فأراد: أنهم سواء في الأحكام وفي القصاص، ليس لشريف فضل على غيره.

وهذا مثل قوله عليه السلام: النَّاسُ سواء كَأَسْنَانِ الْمُشْطِ^(٤).

والعرب تقول في هذا المعنى: هم سواء كَأَسْنَانِ الْحِمَارِ.

٢- وقوله: إِنَّ مِمَّا يُنْبِتُ الرَّبِيعُ مَا يَقْتُلُ حَبِطًا أَوْ يُلِمُّ^(٥).

فالحَبِطُ: أن تأكل الناقة في المرعى فتكثر حتى تنتفخ بطنها. ولذلك قيل لقوم من العرب: الحَبِطَاتُ؛ لأن أباهم كان أكل صَفْعًا حتى حَبِطَ بطنه فسمى: الحَبِطَ. وهو الحارث بن تميم.

وقوله: أَوْ يُلِمُّ؛ يعني يقارب أن يَقْتُلَ.

وإنما نهى رسول الله ﷺ عن الاستكثار من الدنيا ومن غَضَارَتِهَا وحسنها إذا كان في ذلك ما يهلك. فضرب استكثار البهيمة من العشب في الربيع حتى يقلتها حَبِطًا مَثَلًا لذلك.

٣- وقوله للضَّحَّاك بن سُفْيَانَ: إِذَا أَتَيْتَهُمْ فَارِضْ فِي دَارِهِمْ ظَنِيًّا^(٦).

يُرَادُ: أقم ولا تحدث شيئاً كأنك ظبي قد استقر في الكِنَاسِ.

(١) هذا من قول ناسخ الكتاب، بعد فراغه من نسخه في جمادى الأولى سنة ٥٣٢هـ.

(٢) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٣) هنيءة: اسم للمائة من الإبل خاصة.

(٤) أخرجه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ٥٧/٧، وابن الجوزي في الموضوعات ٨٠/٣، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ١٠٩٩/٥، وميزان الاعتدال ٢١٧/٢، والعجلوني في كشف الخفاء ٣٢٦/٢، والدولابي في الكنى ١٦٨/١.

(٥) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٦) تقدم الحديث مع تخريجه.

٤- وقوله: الكاسِيَّاتُ العَارِيَّاتُ لَا يَدْخُلْنَ الجَنَّةَ^(١).

يعني النساء اللواتي يلبسن رِقَاقَ الثِّيَابِ، فهنَّ كاسيات إذا لبسن، عاريات إذا كن لا يَسْتُرُهُنَّ.

٥- وقوله في كتاب صَلَاح: وَإِنَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ عَيْنٌ مَكْفُوفَةٌ^(٢).

يريد: صدراً نقيّاً من الغِلِّ والعداوة، مُنْطَوِيّاً على الوفاء. والعرب تسمي الصُّدُور: العِيَاب. قال الشاعر^(٣):

وَكَاذَتْ عِيَابُ الْوُدِّ مِنَّا وَمِنْكُمْ وَإِنْ قِيلَ أَبْنَاءُ الْعُمُومَةِ تَصْفَرُّ
تَصْفَرُّ: تخلو من المحبة.

وَالْمَكْفُوفَةُ: الْمُشْرِجَةُ: يقال: أَشْرَجَ صَدْرُهُ عَلَى كَذَا؛ أَي طَوَى. قال الشَّمَاخ^(٤):

وَكَاذَتْ عَدَاةَ الْبَيْنِ يَنْطِقُ طَرْفُهَا بِمَا تَحْتَ مَكُونٍ مِنَ الصُّدْرِ مُشْرِجِ
٦- وقوله ﷺ: «أَجِدْ نَفْسَ رَبِّكُمْ مِنْ قِبَلِ الْيَمَنِ»^(٥).

يريد: أجد الفرجَ يأتيني من قِبَلِ اليمن - فأنا الله من جهة الأنصار.

وكذلك قوله: لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مِنْ نَفْسِ الرَّحْمَنِ^(٦).

يريد: أن الله يُنْفَسُ بها، وَيُفْرَجُ بها. وقد فَرَجَ الله بها عنه ليلة الأحزاب، قال الله جل اسمه: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَخُذُوا لَهَا تَرْوَهُاءً﴾ [الأحزاب: ٩].

وقال: اللهم نفْسَ عني الكرب، ونفْسَ عني الأذى. كما قال: فَرَجَ عني.

(١) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٢) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٣) البيت من الطويل، وهو لبشر بن أبي خازم في أساس البلاغة (عيب)، وليس في ديوانه، وللكميت في ديوانه ١٦٩/١، والمعاني الكبير ص ٥٢٧، وبلا نسبة في لسان العرب (عيب)، (كفف)، وتاج العروس (عيب)، (كفف)، وتهذيب اللغة ٢٣٦/٣، وكتاب العين ٢٩٤/٢.

(٤) البيت من الطويل، وهو في ديوان الشماخ ص ٨.

(٥) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٦) روي الحديث بطرق وأسانيد متعددة، أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ١٩/٩، ٢١٧/١٠، والزيدي في إتحاف السادة المتقين ١٠٣/٥، والسيوطي في الدر المنثور ١٦٥/١، وابن ماجه حديث ٣٧٢٧، والحاكم في المستدرک ٢٧٢/٢.

ومما يزيد ذلك وضوحاً قول عمر رضي الله عنه: الريح من روح الله فلا تسبوها^(١).

٧- وقول أبي بكر رضي الله عنه: نحن حَفَنَةٌ من حَفَنَاتِ الله^(٢).

يريد: نحن وإن كنا كثيراً في العدد قليل عند الله، كالحَفَنَةِ، والحَفَنَةِ: ما حَفَنَهُ الرجلُ بيده فألقاه. يقال: حَفَنَ له من المال، إذا أعطاه بكفِّه.

٨- وقول عمر رضي الله عنه لِلْعَرِيفِ الذي أتاه بِالْمَنْبُودِ: عَسَى الْغَوِيرُ أَبُوساً^(٣).

فقال بعضهم: هو تصغير غار. وهو مثل للعرب. ويقال: إن أول من قاله بَيَّهَسُ الذي يلقب بِالنَّعَامَةِ في حُمَقِهِ، وكان قد وجد قاتلي إخوته في غار فهجم عليهم في ذلك الغار فقتلهم، فهو أحد من طلب بثأر فلحقه. وإنما عسى أن يكون الغوير أضمر لنا وأخفى أبوساً، وهو جمع بائس. ويقال: الغوير: ماء.

٩- وقول عليّ كرم الله وجهه: مَنْ يَطْلُ هُنَّ أَبِيهِ يَنْتَطِقُ بِهِ^(٤).

يريد: مَنْ كَثُرَ إِخْوَتُهُ عَزَّ بِهِمْ فَاغْتَنَعَ. وَضَرَبَ النُّطَاقَ مثلاً لذلك؛ لَأَنَّهُ يَشْدُ الظَّهْرَ. ومثله قول الشاعر^(٥):

فلو شاءَ ربي كان أَيْرُ أَبِيكُمْ طويلاً كأيَرِ الحارث بن سَدُوسٍ

والحارث بن سَدُوسٍ من شُيْبَانَ، وكان له أحد وعشرون ذكراً.

١٠- وقول عمر رضي الله عنه: أَيَمَّا رَجُلٍ بَايَعَ عَنْ غَيْرِ مُشَاوَرَةٍ، فلا يُؤَمَّرُ واحدٌ منهما تَغَرَّةً أَنْ يُقْتَلَ^(٦).

(١) روي الحديث بلفظ: «الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فلا تسبوها». أخرجه أبو داود حديث ٥٠٩٧، وأحمد في المسند ٢/٢٦٨، ٥١٨، والبيهقي في السنن الكبرى ٣/٣٦١، والحاكم في المستدرک ٤/٢٨٥، والهيثمي في موارد الظمان ١٩٨٩، والبغوي في شرح السنة ٤/٣٩٢، والتبريزي في مشكاة المصابيح ١٥١٦، والسيوطي في الدر المنثور ١/١٦٥، والشافعي في مسنده ٨٢، والبخاري في التاريخ الكبير ٢/١٦٧.

(٢) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٣) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٤) تقدم الحديث مع تخريجه.

(٥) البيت من الطويل، وهو للسرداق السدوسي في تاج العروس (أبر)، وبلا نسبة في لسان العرب (أبر)، (نطق)، (هنا)، وتهذيب اللغة ١٥/٣٢٩، وثمار القلوب ص ١٤٣، وتاج العروس (نطق).

(٦) تقدم الحديث مع تخريجه.

يريد: إذا بايع الرجل رجلاً عن غير مشاورة الناس، يعني مبايعة الإمرة، فلا يُؤمر واحد منهما، لا المُبايع ولا المُبايع حتى يكون ذلك عن اجتماع مَلٍّ من الناس؛ لأنه لا يُؤْمَنُ أَنْ يُقْتَلَا جميعاً.

وتَغَرَّةٌ هاهنا: مصدر غَرَزْتُ به تَغْرَةً وتَغْرِيراً، مثل عَلَّلْتُه تَعْلَةً وتَغْلِيلاً. وهذا قول أبي عُبَيْدَةَ.

١١- والعرب تقول: حَوَّرَ في مَحَارَةٍ^(١).

وَالْحَوْرُ: الثَّقُصَان. والمَحَارَةُ: الْمُتَقَصَّة، وهذا كما يقول الناس: هذا نقصان في نقصان، وخسران في خسران.

١٢- وقولهم: جَرِيَّ المَذْكِيَّاتِ غِلَابٌ^(٢).

فَالْمَذْكِيَّاتُ: الخيل المَسَانُ. والغِلَاءُ: أن تتغالي في الجري، أي كأنها تتبارى في ذلك، وليست كالصغيرة التي لا تتغالي. وقد يروى: «غِلَابٌ» مكان «غِلَاءٌ».

١٣- وقوله: عَيْلٌ مَا هُوَ عَائِلُهُ^(٣)، مثل.

ومعنى عَيْلٌ: أي أَثْقِلَ. يقال: عَالَنِي الشَّيْءُ أي أَثْقَلَنِي. كأنه قال: أَثْقَلَ مَا هُوَ مثله. كأنه يُدْعَى له وَيُدْعَى عَلَى الذي أَثْقَلَهُ.

قال ابن مُقْبِلٍ يصف فرساً^(٤):

حَدَى مِثْلَ حَدْيِ الْقَالِجِي يَنْوَشِنِي بِخَبْطِ يَدَيْهِ عَيْلٌ مَا هُوَ عَائِلُهُ

١٤- وقولهم: وَإِنَّهُ لَشَرَّابٌ بِأَنْتَعٍ^(٥).

قاله الحجاج لأهل العراق: إنكم يا أهل العراق شاربون بِأَنْتَعٍ.

وأصله في الطير، وذلك أن الطائر إذا كان حذراً منكراً لم يرد الميأة التي يردّها الناس -: لأن الأشرارَ تُنْصَبُ عِنْدَهَا .. وَوَرَدَ النُّقَاعُ، والمَتَاقِعُ التي في القُلُوات.

١٥- وقولهم: عَاطٍ بِغَيْرِ أَنْوَاطٍ^(٦).

(١) تقدم المثل مع تخريجه.

(٢) تقدم المثل مع تخريجه.

(٣) تقدم المثل مع تخريجه.

(٤) البيت من الطويل، وهو في ديوان ابن مقبل ص ٢٥١، ولسان العرب (عول)، وتهذيب اللغة ٣/ ١٩٥، والمخصص ٢٠٦/ ١٢، وتاج العروس (عول).

(٥) تقدم المثل مع تخريجه.

(٦) تقدم المثل مع تخريجه.

العاطي: الْمُتَنَاوَلُ. وَيُقَالُ عَطَوْتُ: إِذَا تَنَاوَلْتُ، أَعْطَوُ. وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ فِي صِفَةِ الظُّلَيْيَةِ^(١):

* وَتَعْطُو بِظُلْفَيْهَا إِذَا الْغَصْنُ طَالَهَا *

وَالْأَنْوَاطُ: الْمَعَالِيْقُ، وَاحِدُ نَوَاطٍ. أَرَادَ أَنَّ هَذَا يَصْعَبُ عَلَيْهِ مَا يَرُومُهُ كَمَنْ تَنَاوَلَ بِغَيْرِ مِغْلَاقٍ.

١٦- وَقَوْلُهُ: إِلَّا دَهْ فَلَا دَهْ^(٢).

يُرِيدُونَ: إِنْ لَمْ يَكُنْ هَذَا الْأَمْرُ لَمْ يَكُنْ غَيْرُهُ. وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِ رُؤْيَةَ^(٣):

* وَقُـرْـوْـلٌ إِلَّا دَهْ فـلَا دَهْ

يُرْوِي أَهْلُ الْعَرَبِيَّةِ أَنَّ الدَّالَّ فِيهِ مَبْدَلَةٌ مِنْ ذَالٍ، كَأَنَّهُمْ أَرَادُوا: إِنْ لَمْ تَكُنْ هَذِهِ لَمْ تَكُنْ أُخْرَى.

١٧- وَقَوْلُهُمْ: التُّفَاضُ يُقَطِّرُ الْجَلْبَ^(٤).

التُّفَاضُ: الْفَقْرُ، يُقَالُ: أَنْفَضَ الْقَوْمَ وَأَنْفَدُوا: إِذَا ذَهَبَ مَا عَنْدهُمْ.

وَقَوْلُهُمْ: يُقَطِّرُ الْجَلْبَ، يُرِيدُونَ: أَنَّهُمْ يَجْلُبُونَ مِنَ الْبَادِيَةِ إِلَى الْمَصْرِ، لِيَبِيعُوها مِنْ فَقَرِهِمْ.

١٨- وَقَوْلُهُمْ: بِهِ دَاءٌ ظَبِي^(٥).

يُرِيدُونَ: أَنَّهُ صَحِيحٌ لِادَاءِ بِهِ، كَمَا أَنَّ الظَّبِّيَّ لَا دَاءَ بِهِ.

١٩- وَقَوْلُهُمْ: أَرَاكَ بَشَرًا مَا أَحَارَ مَشَقَّرَ^(٦).

يُرِيدُونَ: بَشَرَةُ الْبَعِيرِ - وَمَشَقَّرَهُ: سَمَّمَهُ - تَدْلُكُ عَلَى جَوْدَةِ أَكْلِهِ، وَأَحَارَ: رَدَّ إِلَى جَوْفِهِ.

(١) الشطر من الطويل، ولم أجده في المصادر والمراجع التي بين يدي.

(٢) تقدم المثل مع تخريجه.

(٣) الرجز لرؤبة في ديوانه ص ١٦٦، ولسان العرب (قول)، (دهده)، (دها)، وتهذيب اللغة ٣٥٥/٥، ٣٥٦، ومقاييس اللغة ٢/٢٦٢، وتاج العروس (قول)، (دهده).

(٤) تقدم المثل مع تخريجه.

(٥) تقدم المثل مع تخريجه.

(٦) تقدم المثل مع تخريجه.

٢٠- وقولهم: أَفَلَتِ فُلَانٌ بِجُرَيْعَةِ الذَّقْنِ^(١).

يريدون: أنه أفلت نفسه فيه، كما قال الهذلي^(٢):

نَجَا سَالِمٌ وَالنَّفْسُ مِنْهُ بِشِدْقِهِ وَلَمْ يَنْجِ إِلَّا جَفْنٌ سَيْفٌ وَمِثْرَا

٢١- وقولهم: غُبَارُ ذَيْلِ الْمَرْأَةِ الْفَاجِرَةِ يَوْرُثُ السِّلَّ^(٣).

يريدون: من اتبع الفواجر ذهب ماله. ضرب السِّل في البدن مثلاً لذهاب المال.

٢٢- وقولهم: كِبَارِحِ الْأُزْوِيِّ^(٤).

يريدون أنه مَشْوُومٌ من وجهتيه، وذلك أن الْأُزْوِيَّ يتشام بهما من حيث أتت. وإذا برحت كان أعظم لشؤمها.

٢٣- وقولهم: عَبْدٌ وَخَلَى فِي يَدَيْهِ^(٥).

وهذا مثل يضرب للثيم البطر. والخلى: وهو^(٦)...

عندهم الْكَلَاءُ خَصْبُوا، والعبد لثيم، فإذا وقع في الْخِضْبِ بَطَرَ وهذا مثل قوله^(٧):

قَوْمٌ إِذَا نَبَتِ الرَّبِيعُ لَهُمْ نَبَتَتْ عَدَاوَتُهُمْ مَعَ الْبَقْلِ

وقال آخر^(٨):

يَابْنَ هِشَامٍ أَفْسَدَ النَّاسَ اللَّبْنَ فَكُلُّهُمْ يَمْشِي بِقَوْسٍ وَقَرْنِ

٢٤- وقولهم: رَمَدَتِ الضَّأْنُ قَرْنُ رَيْقٍ؛ وَرَمَدَتِ الْمِعْزَى قَرْنُ رَيْقٍ^(٩).

(١) تقدم المثل مع تخريجه.

(٢) البيت من الطويل، وهو لحذيفة بن أنس الهذلي في شرح أشعار الهذليين ٥٥٨/٢، والعقد الفريد ٢٤٤/٥، ولسان العرب (جفن)، ولأبي خراش الهذلي في لسان العرب (نفس)، وبلا نسبة في تذكرة النحاة ص ٥٢٦، وجمهرة اللغة ص ١٣١٩، ورصف المباني ص ٨٦، والصاحبي في فقه اللغة ص ١٣٦، ولسان العرب (نجا)، والمعاني الكبير ص ٩٧٢، والمقرب ١٦٧/١.

(٣) تقدم المثل مع تخريجه.

(٤) تقدم المثل مع تخريجه.

(٥) تقدم المثل مع تخريجه.

(٦) بياض بالأصل مقدار ثلاث كلمات.

(٧) البيت من السريع، وهو للحارث بن دوس الإيادي في المعاني الكبير ٨٩٥/٢، ٩٩٦، ولسان العرب (يقل).

(٨) الرجز لرؤية في كتاب الصناعتين ص ٢٩١، وليس في ديوانه، وبلا نسبة في لسان العرب (قرن)، وتهذيب اللغة ٩٠/٩، وجمهرة اللغة ص ٧٩٤، ومقاييس اللغة ٧٦/٥، والمخصص ١٧٩/١٠، وتاج العروس (قرن)، وإصلاح المنطق ص ٥٤.

(٩) تقدم المثل مع تخريجه.

التَزْمِيدُ: نزول اللَّبَنِ فِي الضَّرْعِ.

وقولهم في الضَّان: أَي هِيَ الْأَرْبَاقُ لِأَوْلَادِهَا.

وَالْأَرْبَاقُ: غُرّاً تَجْعَلُ فِي حِبَالٍ وَتُدْخِلُ فِي أَعْنَاقِ الصَّغَارِ لَثَلًا تَتَّبِعُ الْأَمْهَاتُ فِي الْمَرْعَى، وَهِيَ الرِّثْقُ أَيْضاً، وَاحِدُهَا رِثْقَةٌ. وَمِنْهُ قِيلَ: مَنْ فَعَلَ كَذَا وَكَذَا فَقَدْ خَلَعَ رِثْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ.

وَإِنَّمَا أَرَادَ أَنَّ الضَّانَ تُرْمَدُ، أَي تَنْزِلُ اللَّبَنُ فِي ضَرْوَعِهَا فِي وَقْتٍ وَضَعُ الْحَمَلِ. وَالْمَرْعَى تُرْمَدُ فِي أَوَّلِ الْحَمَلِ.

يَقُولُ: رَثَقَ رَثَقاً؛ أَيِ انْتَضَرَ، يُقَالُ: رَثَقَ الطَّائِرُ فِي الْهَوَاءِ: إِذَا دَارَ فِي طَيْرَانِهِ وَلَمْ يَجِرْ وَرَثَقَتِ السَّفِينَةُ: إِذَا دَارَتْ مَكَانَهَا وَلَمْ تَسِرْ.

٢٥- وقولهم: أَقْوَاهُهَا مَجَاسُهَا^(١).

يُرِيدُ: أَنَّهَا إِذَا كَانَتْ كَثِيرَةَ الْأَكْلِ أَغْنَتْكَ بِذَلِكَ عَنْ أَنْ تَجِسَّهَا فَتَعْرِفَ: كَيْفَ هِيَ؟ لِأَنَّ كَثْرَةَ الْأَكْلِ تَدُلُّ عَلَى السَّمَنِ.

٢٦- وقولهم: نَجَّارُهَا نَارُهَا^(٢).

النَّارُ هَاهُنَا: السَّمَةُ. وَيُقَالُ لِكُلِّ شَيْءٍ وُسِمَ بِالْمِكْوَى: نَارٌ. قَالَ الشَّاعِرُ^(٣):

حَتَّى سَقَرُوا آبَاءَهُمْ بِالنَّارِ وَالنَّارُ قَدْ تَشْفِي مِنَ الْأَوَارِ

الْأَوَارُ: الْعَطَشُ. وَسَقَيْهِمْ آبَاءَهُمْ النَّارُ تَرِيدُ أَنَّهُمْ قَدِمُوهَا عَلَى هُوَ اسْمُهَا فِي الشَّرْبِ. فَقَدِمُوا الْأَعْزُ مِنْهَا فَالْأَعْزُ أَرْبَابًا.

وَالنَّجَّارُ: الطَّبِيعَةُ وَالْجَوْهَرُ، فَأَرَادَ أَنَّ سِمَاتِهَا تَدُلُّ عَلَى جَوَاهِرِهَا.

تَمَّ كِتَابُ مُشْكَلِ الْقُرْآنِ وَتَفْسِيرِ الْمَشْكَلِ وَالْأَمْثَالِ الَّتِي فِيهِ، بِحَمْدِ اللَّهِ وَمَنْعِهِ وَحَسَنِ تَوْفِيقِهِ، سَلَخَ جَمَادَى الْأُولَى مِنْ شَهْوَرٍ.

سَنَةُ اثْنَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ وَخَمْسَمِائَةٍ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ

(١) تقدم المثل مع تخريجه.

(٢) تقدم المثل مع تخريجه.

(٣) الرجز بلا نسبة في لسان العرب (أور)، (نور)، وشرح شواهد المغني ٣٠٩/١، ٣١٦، ومغني اللبيب ١٠٣/١، وتاج العروس (نور)، (ورى)، ومقاييس اللغة ٤٠/١، ومجمل اللغة ٢١٥/١، وتهذيب اللغة ٢٣١/١٥.

الفهارس العامة

- فهرس الآيات القرآنية.
- فهرس القوافي.
- فهرس الأرجاز.
- فهرس أنصاف وأجزاء الأبيات.
- فهرس المحتويات.

فهرس الآيات القرآنية

الآية [٤٨] : ٢٧٢.	سورة الفاتحة
الآية [٤٩] : ٢٥٩.	- ١ -
الآية [٥٦] : ٢٧٢.	الآية [٤] : ٢٥٢.
الآية [٥٧] : ٢٥٨.	سورة البقرة
الآية [٦٢] : ٢٦٤.	- ٢ -
الآية [٧١] : ٢٨٥.	الآيتان [١ - ٢] : ١٨٣.
الآية [٧٩] : ١٥٣.	الآية [٤] : ٣٩.
الآيتان [٨٤ - ٨٥] : ٢١٦.	الآية [١٠] : ١٨١.
الآية [٩٣] : ١٣٣.	الآية [١١] : ٤٦ ، ٣٢.
الآية [١٠٢] : ١٢٠ ، ٧٧.	الآية [١٤] : ٢١٣.
الآية [١١١] : ٢٥ ، ٢٩٤.	الآيتان [١٤ - ١٥] : ١٧١.
الآية [١١٥] : ١٥٩.	الآية [١٦] : ١٤٦ ، ٨٦.
الآية [١١٧] : ١٨١.	الآيات [١٧ - ٢٠] : ٢١٣.
الآية [١١٨] : ٦٨.	الآية [١٩] : ٢١٤.
الآية [١٢٤] : ٢٥٠ ، ٢٥٤.	الآية [٢٥] : ٦٨.
الآية [١٢٧] : ١٣٧.	الآية [٢٦] : ١٢١.
الآية [١٢٨] : ٢٧١.	الآية [٢٨] : ٢٧٨.
الآية [١٣١] : ٢٦٣.	الآية [٣٠] : ١٥٨.
الآية [١٣٨] : ٩٧.	الآية [٣٤] : ٧٤ ، ٧١.
الآية [١٥٠] : ١٣٩.	الآية [٣٦] : ٢٧٥.
الآية [١٥٧] : ٢٥٥.	الآية [٤٣] : ١٧٢.
الآية [١٧١] : ١٢٦ ، ١٢٩.	الآية [٤٥] : ١٧٦.
الآية [١٧٧] : ٣٧ ، ١٣٣ ، ٢٧٣.	

الآية [٢٧٥]: ٨٠، ٢٤٥.	الآية [١٧٨]: ٢٥٦.
الآية [٢٧٨]: ٢٩٤.	الآية [١٧٩]: ١٣.
الآية [٢٧٩]: ١١٦.	الآية [١٨٠]: ٢٥٦.
الآية [٢٨٠]: ٣١.	الآية [١٨٢]: ١٢١.
الآية [٢٨٢]: ١٧٢، ٢٥٤.	الآية [١٨٧]: ٩٢، ٩٤، ٢٦٢.
الآية [٢٨٥]: ١٧٤.	الآية [١٨٨]: ٩٨، ١٩٩.
سورة آل عمران	الآية [١٩١]: ٢٦٠.
- ٣ -	الآية [١٩٣]: ٢٦٠.
الآيتان [١ - ٢]: ١٨٣.	الآية [١٩٤]: ١٧١.
الآيتان [٢ - ٣]: ١٨٣.	الآية [١٩٦]: ١٥٣، ٢٩٠.
الآية [٧]: ٢٣، ٦٦، ٦٧.	الآية [١٩٧]: ١٣٣، ٢٦١.
الآية [٢٠]: ٢٦٣.	الآية [٢١٠]: ٢٨٨.
الآية [٢٣]: ٢٧١.	الآية [٢١٣]: ٢٤٨.
الآية [٣٣]: ١٧٢.	الآية [٢٢٣]: ٩٢، ٢٨٠.
الآية [٤٠]: ١٢٣.	الآية [٢٢٩]: ١٢١.
الآية [٤١]: ٢٦٧.	الآية [٢٣٠]: ١١٩.
الآية [٥٢]: ٣٠٠.	الآية [٢٣٥]: ٩١، ١٦٤.
الآية [٥٣]: ٢٥٦.	الآية [٢٣٧]: ٢٦١، ٢٧١.
الآية [٥٤]: ١٧١.	الآية [٢٣٨]: ١٥٢، ٢٥٢.
الآية [٦١]: ٢٩٤.	الآية [٢٤٨]: ١٥٣.
الآية [٧٥]: ١١٥.	الآية [٢٤٩]: ١١٩.
الآية [٧٨]: ٤٤.	الآية [٢٥٣]: ٢٦٥.
الآية [٨١]: ٩٦، ٢٧٢.	الآية [٢٥٩]: ٣١، ٣٣، ٢٨٠.
الآية [٨٣]: ٢٣٧، ٢٦٢.	الآية [٢٦٠]: ٢٧٥.
الآية [٩٦]: ٣٥.	الآية [٢٦٤]: ١٩٦.
الآية [١٠٣]: ٢٥٧.	الآية [٢٦٥]: ١٩٦.
الآية [١٠٤]: ٢٤٩.	الآية [٢٦٦]: ١٩٥.
الآية [١٠٦]: ٣٢، ١٣٧.	الآية [٢٦٧]: ٩٢.

- الآية [١٠٧] : ٩٥ .
 الآية [١١٠] : ١٧٢ ، ١٨٠ .
 الآية [١١٢] : ٢٥٧ .
 الآية [١١٣] : ١١٦ ، ١٣٦ .
 الآية [١٢٩] : ٢٩٤ .
 الآية [١٤٢] : ١٩١ ، ٢٤٤ .
 الآية [١٥١] : ٢٧٢ .
 الآية [١٥٤] : ٢٥٦ .
 الآية [١٦٧] : ١٥٢ .
 الآية [١٦٩] : ٥٤ .
 الآية [١٧٣] : ١٧٢ .
 الآية [١٧٥] : ١٤١ .
- سورة النساء
- ٤ -
- الآية [١] : ٢٧٠ .
 الآية [٢] : ٣٠٠ .
 الآية [٣] : ٢٦ ، ٥٠ .
 الآية [٦] : ٢٥٩ .
 الآيات [٨ - ٩] : ١٩٥ .
 الآية [١١] : ١٧٣ ، ٢٦١ .
 الآية [٢٢] : ٥٣ .
 الآية [٢٤] : ٢٧٥ .
 الآية [٢٥] : ٢٧٥ .
 الآية [٢٩] : ٩٨ .
 الآية [٣١] : ٢٦٩ .
 الآية [٣٤] : ١٧٢ ، ٢٧٠ .
 الآية [٣٧] : ٣١ .
 الآية [٤٤] : ١٤٦ .
- الآية [٤٦] : ٢١٨ .
 الآية [٤٩] : ٩٠ .
 الآية [٥٤] : ٢٩١ .
 الآية [٦٩] : ١٧٤ .
 الآية [٧٧] : ٢٥٦ .
 الآية [٧٩] : ٢٢٥ .
 الآيات [٧٨ - ٧٩] : ٢٢٥ .
 الآية [٨٢] : ٢٤ .
 الآية [٨٣] : ١٣١ .
 الآية [٨٤] : ٢٧٣ .
 الآية [٩٤] : ٢٦٢ ، ٢٧٠ .
 الآية [٩٥] : ١٥١ .
 الآية [١٠٥] : ٢٧١ .
 الآية [١١٩] : ٢٧٤ .
 الآية [١٢٤] : ٩٠ .
 الآية [١٣٤] : ١٨٠ .
 الآية [١٣٥] : ٤٤ .
 الآية [١٤١] : ٢٦٨ .
 الآيات [١٤٥ - ١٤٦] : ١٣ .
 الآية [١٤٦] : ١٤ .
 الآية [١٥٣] : ٢٧١ .
 الآية [١٥٧] : ٩٨ .
 الآية [١٦٢] : ٢٥ ، ٣٧ .
 الآية [١٦٣] : ١٤٦ ، ٢٦٧ .
 الآية [١٦٤] : ٧٤ .
 الآية [١٦٦] : ١٤٦ .
 الآية [١٧٥] : ٩٥ .
 الآية [١٧٦] : ١٤٣ .

سورة المائدة

- ٥ -

- الآية [٦] : ١٧٤ .
 الآية [١٣] : ٢٦٢ .
 الآية [٢١] : ٢٥٦ .
 الآية [٣١] : ١٤٧ ، ٢٩٦ .
 الآية [٣٣] : ٢٢٨ .
 الآية [٤١] : ٢٧٢ .
 الآية [٤٩] : ٢٦٠ .
 الآية [٥٢] : ١٤٧ ، ٢٦٨ .
 الآية [٦٤] : ٩٦ ، ١٠٦ .
 الآية [٦٩] : ٢٥ ، ٣٨ .
 الآية [٨٩] : ٢٩ .
 الآية [٩٦] : ٢٧٦ .
 الآية [٩٧] : ٢٦ ، ٥١ .
 الآية [١٠٣] : ٢٠٤ .
 الآيات [١٠٦ - ١٠٨] : ٢١٨ ، ٢١٩ .
 الآية [١٠٧] : ٤٢ ، ٣٠١ .
 الآية [١١٠] : ٢٧٣ .
 الآية [١١١] : ٢٦٧ .
 الآية [١١٦] : ١٧١ ، ١٨٠ .
 الآية [١١٩] : ١٨٠ .

سورة الأنعام

- ٦ -

- الآية [٣٣] : ٨١ ، ١٩٤ .
 الآية [٣٤] : ٤٢ .
 الآية [٣٥] : ٢١٢ .
 الآية [٣٨] : ١٥٣ ، ٢٤٩ .
 الآية [٤٢] : ٢٧٣ .
 الآية [٤٣] : ٢٨٩ .
 الآية [٥١] : ١٢١ .
 الآية [٥٢] : ١٥٩ .
 الآية [٥٣] : ٢٦١ .
 الآية [٧٢] : ١٧٢ .
 الآية [٧٥] : ٢٠٣ .
 الآية [٧٦] : ٢٠٣ .
 الآيات [٧٦ - ٧٩] : ٢٠١ .
 الآية [٨٢] : ٢٥٨ .
 الآية [١٠١] : ٢٨٠ .
 الآية [١٠٩] : ١٥٤ .
 الآية [١١٢] : ٢٦٧ .
 الآية [١٢١] : ٢٦٧ .
 الآية [١٢٢] : ٩١ .
 الآية [١٢٥] : ٢٦٤ .
 الآية [١٣٠] : ١٧٥ .
 الآية [١٣٧] : ١٣١ .
 الآية [١٤١] : ٢٠٣ .
 الآية [١٤٢] : ٢٠٣ .
 الآية [١٤٣] : ٢٧٠ .
 الآيتان [١٤٣ - ١٤٤] : ٢٠٣ .
 الآية [١٤٦] : ٩٩ .
 الآية [١٥٤] : ٢٢٧ .

الآية [١٥٨] : ٢٨٨.

الآية [١٦٣] : ١٧٢.

سورة الأعراف

- ٧ -

الآيتان [١ - ٢] : ١٨٣.

الآية [٢] : ١٨٤ ، ٢٦٤.

الآية [٩] : ٢٥٨.

الآية [١١] : ٧٤ ، ٩٨.

الآية [١٢] : ١٥٤.

الآية [٢٦] : ١٠٦.

الآية [٣٢] : ١٤١.

الآية [٣٨] : ٢١٠.

الآية [٤٣] : ٣٠٠.

الآية [٥٣] : ٢٨٨.

الآية [٥٤] : ٢٧٥.

الآية [٥٧] : ٩٥.

الآية [٧٣] : ١٣٨.

الآية [٨٩] : ٢٦٨.

الآية [١٠٠] : ٢٤٨.

الآية [١١٠] : ١٨٠.

الآية [١٣١] : ٢٢٥.

الآية [١٣٢] : ٢٨٤.

الآية [١٣٤] : ٢٥٩.

الآية [١٤٣] : ١٧٢ ، ٢٧١.

الآية [١٥٠] : ٤٣ ، ١٧٣.

الآية [١٥٤] : ١٥٧.

الآية [١٥٥] : ١٤٥.

الآية [١٥٦] : ٢٥٦.

الآية [١٥٧] : ٩٦.

الآية [١٦٨] : ٢٥٩.

الآية [١٧٦] : ٢١٦.

الآية [١٧٩] : ١٧٣.

الآية [١٨٢] : ١٠٦.

الآية [١٨٨] : ٢٦٤.

الآية [١٨٩] : ٩٥ ، ١٦١ ، ٢٧٣.

الآية [١٩٠] : ١٦١.

الآية [١٩٩] : ١١ ، ٢٧٢.

الآية [٢٠٦] : ١٠٥.

سورة الأنفال

- ٨ -

الآية [١] : ١٣٩ - ١٤٠.

الآيات [٢ - ٤] : ٢٧.

الآية [٤] : ٢٦٩.

الآية [٥] : ٢٧ ، ٥٧ ، ١٣٩.

الآية [١١] : ٢٥٩.

الآية [٢٤] : ٩٨.

الآية [٢٧] : ٢٦٢.

الآية [٣٢] : ٥٠.

الآية [٣٣] : ٢٦ ، ٥٠.

الآية [٣٤] : ٢٦ ، ٥٠.

الآية [٥٨] : ٢٢ ، ٢٦٢.

الآية [٥٩] : ٤٥.

سورة التوبة

- ٩ -

الآية [٣] : ١١٦.

الآية [٤] : ٢٤٩.

الآية [١٦] : ٤٣ .
 الآية [٢١] : ٢٦٤ .
 الآية [٢٢] : ١٠٦ ، ١٧٧ .
 الآية [٢٩] : ٢٩٤ .
 الآية [٣٤] : ٢٨٨ .
 الآيتان [٤٢ - ٤٣] : ١٣ .
 الآية [٥١] : ٢٨٠ .
 الآية [٥٣] : ٢٩٧ .
 الآية [٦٧] : ٩٤ .
 الآية [٧١] : ١٣٥ ، ٢٤٧ .
 الآية [٨٥] : ٢٦١ .
 الآية [٩١] : ٢٨٠ .
 الآية [٩٤] : ٥٥ ، ١٦٧ .
 الآيتان [٩٤ - ٩٥] : ٢٧ .
 الآية [٩٨] : ٢٨٩ .
 الآية [٩٩] : ١٦٩ .
 الآية [١٠٠] : ٢٦٠ .

سورة هود

- ١١ -

الآية [٥] : ١٥٥ ، ٢٩٦ .
 الآية [٨] : ١٥٥ ، ٢٤٩ ، ٢٩٦ .
 الآية [١٠] : ٢٦٨ .
 الآية [١٤] : ١٧٧ ، ١٧٩ ، ٣٠٢ .
 الآية [١٥] : ٢٢٦ .
 الآية [١٧] : ٢٢٦ .
 الآية [٤٣] : ١٨٠ .
 الآية [٤٤] : ٣٢ .

الآية [٥] : ٢٧٢ .
 الآية [١٣] : ٢٩٤ .
 الآية [١٩] : ١٣٣ .
 الآية [٢٩] : ٢٥٣ .
 الآية [٣٠] : ١٧٠ ، ٢٨٠ .
 الآية [٣٦] : ٢٥٣ .
 الآية [٣٨] : ٢١٠ .
 الآية [٤٧] : ٤٢ .
 الآية [٤٨] : ٢٧٦ .
 الآية [٤٩] : ٢٦٠ .
 الآية [٥١] : ٢٥٦ .
 الآية [٥٥] : ١٣١ .
 الآية [٦١] : ١١٦ ، ١١٧ .
 الآية [٦٢] : ١٧٦ .
 الآية [٦٦] : ١٧٣ .
 الآية [٦٧] : ١٠٦ ، ١٧١ .
 الآية [٧٤] : ٣١ .
 الآية [٧٩] : ١٧١ .
 الآية [٩١] : ٢٦٤ .
 الآية [٩٩] : ٢٥٥ .
 الآية [١٠٣] : ٢٥٥ .
 الآية [١٠٤] : ٢٧٢ .
 الآية [١٢٢] : ٢٨٩ .
 الآية [١٢٥] : ٢٦٠ .
 الآية [١٢٨] : ٢٥١ .

سورة يونس

- ١٠ -

الآية [١١] : ٢٢٥

- الآية [٥٦]: ١١٥.
الآية [٧١]: ١٣٠.
الآية [٧٧]: ٤٢.
الآية [٧٨]: ٣١.
الآية [٨٧]: ٢٥٦، ١١٨.
الآية [٩١]: ٢٧٤.
الآية [١٠١]: ٢٩٠.
الآية [١٠٢]: ٢٧٢.
الآية [١٠٧]: ٥٣، ٢٦.
الآية [١٠٨]: ٥٣، ٢٦.
الآية [١١٦]: ٢٨٩.

سورة يوسف

- ١٢ -

- الآية [١١]: ٣٢.
الآية [١٥]: ١٥٨.
الآية [١٧]: ٢٦٣.
الآية [١٨]: ٨٦.
الآية [٢٠]: ١٢٠.
الآية [٢٤]: ٢٣٠.
الآية [٢٥]: ٢٩٧.
الآية [٣١]: ١١٥، ٣٣، ٢٤.
الآية [٤٥]: ٢٤٩، ٣٣، ٣١، ٢٤.
الآية [٥١]: ١٧٩.
الآية [٥٢]: ٢٤٨، ١٧٩.
الآية [٥٣]: ٢٣١.
الآية [٦٥]: ٣٢.
الآية [٨١]: ٨٠.
الآية [٨٢]: ١٣٣، ١٠٨.
الآية [٨٥]: ١٤٢.
الآية [٨٧]: ٢٦٦.
الآية [١٠٦]: ٢٦٣.
الآية [١١٠]: ٢٣٣.
سورة الرعد
- ١٣ -
الآية [٤]: ١٢.
الآية [٧]: ٢٤٨.
الآية [١١]: ٣٠١.
الآية [١٣]: ٢٧٢.
الآية [١٤]: ١٤٢.
الآية [١٥]: ٢٣٧.
الآية [١٧]: ٢٧٥، ١٩٦.
الآية [١٩]: ٥٢.
الآية [٣١]: ١٨٦، ١٣٦، ١٢١.
الآية [٣٣]: ١١٦.
الآية [٣٥]: ٥٦، ٢٧.
الآية [٤٠]: ٥٧، ٢٧.

سورة إبراهيم

- ١٤ -

- الآية [١٧]: ١٢٠.
الآية [١٨]: ١٣٨.
الآية [٢١]: ٤٢.
الآية [٢٢]: ٢٧٧، ٢٧٢، ٢٠٨، ٤٤.
الآية [٤٣]: ٩٠.
الآية [٤٦]: ١٠٩.
الآية [٥١]: ١٧٩.
الآية [٥٢]: ٢٤٨، ١٧٩.
الآية [٥٣]: ٢٣١.
الآية [٦٥]: ٣٢.
الآية [٨١]: ٨٠.

الآية [٤٧]: ١٢٢.

الآية [٤٨]: ٥٣.

الآية [٥٠]: ٤٨.

سورة الحجر

- ١٥ -

الآية [٧]: ٢٨٩.

الآية [٥٤]: ٤٤.

الآية [٦٨]: ١٧٣.

الآية [٧٧]: ٥٢.

الآية [٧٩]: ٢٥٥.

الآيتان [٩٢ - ٩٣]: ٢٥، ٤٦.

سورة النحل

- ١٦ -

الآية [١]: ١٨٠، ٢٧٧.

الآية [٢١]: ٢٧٩.

الآية [٣٥]: ٢٨٨.

الآية [٤٠]: ٧٤.

الآية [٤٨]: ٢٣٥.

الآية [٦٧]: ٥٢.

الآية [٦٨]: ٢٦٧، ٣٠٠.

الآية [٦٩]: ٥٢.

الآية [٧٠]: ٢٠٤.

الآية [٧١]: ٢٢٢.

الآية [٧٣]: ٢٢٣، ٢٧٠.

الآية [٧٥]: ٢٢٢، ٢٧٠.

الآية [٧٦]: ٢٢٣.

الآية [٧٧]: ٢٩٠.

الآية [٩١]: ٢٢٣، ٢٥٠.

الآية [٩٢]: ٢٢٣.

الآية [٩٣]: ٨٠، ٢٤٩.

الآية [١١٢]: ٢٧، ٥٧، ١٠٥، ١٢٠.

الآية [١٢٠]: ٢٤٩، ٢٥٢.

الآية [١٢١]: ٣٠٠.

سورة الإسراء

- ١٧ -

الآية [٤]: ٢٤٧.

الآية [٥]: ١٣٩.

الآية [٧]: ١٣٨.

الآية [١٢]: ١٨٠.

الآية [١٨]: ٤٢.

الآية [١٩]: ٢٧٥.

الآية [٢٣]: ٩٥، ١٣٨، ٢٤٧، ٢٦٩.

الآية [٣٤]: ١٤٦.

الآية [٤٤]: ٧٥.

الآية [٥٩]: ٢٥٨.

الآية [٦٠]: ٤٩.

الآية [٦١]: ٧٤.

الآية [٦٢]: ٢٦٩.

الآية [٦٧]: ٢٦٤.

الآيتان [٦٨ - ٦٩]: ٢٩١.

الآية [٧٠]: ٢٦٩.

الآية [٧١]: ٢٥٤.

الآية [٧٣]: ٢٦٠.

الآية [٧٥]: ١٣٣.

الآية [٨٥]: ٢٦٥.

الآية [١٠٠]: ٩٥.

- الآية [١٠٢]: ٣٣.
- الآية [١٠٦]: ١٥١.
- الآية [١٠٨]: ٢٩٣.
- الآية [١١٠]: ٢٨٥، ١٥٨.
- سورة الكهف**
- ١٨ -
- الآيتان [١ - ٢]: ١٣٠.
- الآية [٢]: ١٤١.
- الآية [١١]: ٢٢.
- الآية [١٧]: ١٤.
- الآية [٢١]: ٢٧٧، ٩١.
- الآية [٢٢]: ٢٧٤.
- الآية [٣٠]: ١٥٧.
- الآية [٣٣]: ٢٥٨.
- الآية [٤٢]: ١٠٧.
- الآية [٥٠]: ٧٤.
- الآية [٥٣]: ١١٩.
- الآية [٦١]: ١٧٥.
- الآية [٦٣]: ٢٧١، ١٧٥.
- الآية [٧٣]: ٢٧١، ١٦٥.
- الآية [٧٦]: ٢٩٧.
- الآية [٧٧]: ٨٦.
- الآية [٧٩]: ١٢٠.
- الآية [٨٠]: ١٢١.
- الآية [٨٥]: ٢٥٦.
- سورة مريم**
- ١٩ -
- الآية [١]: ١٨٢.
- الآية [٥]: ٢٥٣.
- الآية [١١]: ٢٦٧.
- الآية [٢٥]: ١٥٦.
- الآية [٢٩]: ١٨٠.
- الآية [٤٦]: ٢٧٤.
- الآية [٦٠]: ٢٥٨.
- الآية [٦١]: ١٨١.
- الآية [٦٢]: ٥٦، ٢٧.
- الآية [٩٠]: ١٠٩.
- الآية [٩٦]: ٥٤، ٢٦.
- سورة طه**
- ٢٠ -
- الآية [٩]: ٢٨٨.
- الآية [١٥]: ٣٢، ٢٤.
- الآية [١٧]: ١٧١.
- الآية [٣٩]: ٥٤.
- الآية [٤٠]: ٢٦٠.
- الآية [٤٤]: ٢٩٠.
- الآية [٤٩]: ١٧٨.
- الآية [٥٠]: ٢٤٨.
- الآية [٥٨]: ٢٧٩.
- الآية [٦٣]: ٣٨، ٣٦، ٢٥.
- الآية [٧١]: ٢٩٨.
- الآية [٧٢]: ٢٤٧.
- الآية [٧٤]: ٢٣٧.
- الآية [٨٧]: ٩١.
- الآية [١٠٨]: ١٤١.

الآية [١١٣]: ٢٩٠.

الآية [١١٥]: ٢٧١.

الآية [١١٦]: ٧٤.

الآية [١١٧]: ١٧٨.

الآية [١٢١]: ٢٣٠.

الآية [١٢٩]: ١٣١.

سورة الأنبياء

- ٢١ -

الآية [٧]: ١٠٤.

الآية [١٠]: ١٦٨، ٩٥.

الآية [١٢]: ٢٧٣.

الآيتان [١٢ - ١٣]: ١١٨.

الآية [١٤]: ٢٩٦.

الآية [١٧]: ٢٩٧.

الآية [١٨]: ٢٩٦.

الآية [٣٠]: ٢٧١.

الآية [٣١]: ١١٩.

الآية [٣٥]: ٢٥٩.

الآية [٣٧]: ١٢٥.

الآية [٤٢]: ١٧١.

الآية [٦٣]: ١٦٦.

الآية [٧٣]: ٢٤٨.

الآية [٧٧]: ٣٠٢.

الآية [٨٣]: ٢٦٤.

الآية [٨٧]: ٢٢٩.

الآية [٨٨]: ٤٠.

الآية [٩١]: ٢٦٦.

الآية [٩٥]: ١٥٤.

الآيتان [٩٦ - ٩٧]: ١٥٨.

الآية [١٠٤]: ٥٣.

الآية [١١١]: ٢٧٥.

سورة الحج

- ٢٢ -

الآية [٥]: ٤٢، ١٧٣، ٢٦٩.

الآية [١١]: ٣١.

الآية [١٥]: ٢١١.

الآية [١٧]: ٣٧.

الآية [٢٥]: ١٥٧.

الآية [٢٨]: ٤٠.

الآية [٤٠]: ١٣٣.

الآية [٤١]: ١٤٥.

الآية [٤٥]: ١٥.

الآية [٤٦]: ١٥٣.

الآية [٥٠]: ٢٦٩.

الآية [٥١]: ٢٧٥.

الآية [٧٣]: ٢٧، ٥٧.

الآية [٧٨]: ٢٦٤.

سورة المؤمنون

- ٢٣ -

الآية [٢٠]: ١٥٥.

الآية [٤٠]: ١٥٨.

الآية [٥١]: ١٧٣.

الآية [٥٢]: ٢٤٩.

الآية [٥٣]: ٢٦٨، ٢٧٥.

الآية [٥٤]: ٣٢.

الآية [٧١]: ٩٥.	الآية [٥٩]: ٢٩٨.
الآية [٩٩]: ١٧٩.	الآية [٧٣]: ٢٣.
الآية [١٠١]: ٢٥، ٤٧.	الآية [٧٤]: ١٢٦، ١٣٠.
الآية [١١٦]: ٢٦٩.	الآية [٧٧]: ٢٤٦.
سورة النور	سورة الشعراء
- ٢٤ -	- ٢٦ -
الآية [١]: ٢٦١.	الآية [٧]: ٢٦٩، ٢٧٠.
الآية [٢]: ١٧٣.	الآية [١٤]: ٣٠٢.
الآية [٤]: ٢٧٥.	الآية [١٦]: ١٧٣.
الآية [١٢]: ٩٨.	الآية [٢٠]: ٢٥٤.
الآية [١٥]: ٣٣، ٣١، ٢٤.	الآية [٢٥]: ٤٤.
الآية [٢٠]: ١٣٦.	الآيتان [٧٢ - ٧٣]: ٢٦٤.
الآية [٢٥]: ٢٥٣.	الآية [٧٧]: ١٢٢.
الآية [٢٦]: ١٧٢، ٢٦٩.	الآية [٨٤]: ٩٥.
الآية [٢٩]: ٢٧٦.	الآية [٩٧]: ٢٩٤.
الآيات [٣٥ - ٤٠]: ١٩٧.	الآية [١١٣]: ٢٧٥.
الآية [٦١]: ٢٦٤، ١٩٩، ٩٨.	الآية [١٣٧]: ٢٧٣.
الآية [٦٣]: ١٥٧، ٢٦٠.	الآية [١٤٩]: ٢٦٨.
سورة الفرقان	الآية [١٦٥]: ١٧٢.
- ٢٥ -	الآيتان [١٩٣ - ١٩٤]: ٢٦٥.
الآية [١٢]: ٧٥.	الآية [٢١٠]: ٤٣.
الآية [٢٣]: ٩٠.	الآية [٢٢٤]: ١٧٢.
الآية [٢٧]: ١٦٢.	الآية [٢٢٧]: ٢٠٥.
الآية [٢٨]: ٢٨، ١٦١.	سورة النمل
الآية [٢٩]: ١٦٢.	- ٢٧ -
الآية [٣٢]: ١٥١، ١٤٨.	الآيتان [١٠ - ١١]: ١٣٩.
الآيتان [٤٥ - ٤٦]: ١٩١.	الآية [١١]: ١٣٩.
الآية [٤٧]: ٩٤.	الآية [١٢]: ١٣٨.

- الآية [٢١] : ٢٧٣ .
- الآية [٢٣] : ١٢٠ .
- الآية [٢٥] : ١٤١ ، ١٨٧ .
- الآية [٢٩] : ٢٦٩ .
- الآية [٣١] : ٤٢ .
- الآية [٣٣] : ٢٧٣ .
- الآية [٣٤] : ١٧٩ .
- الآية [٣٥] : ١٧٣ .
- الآية [٣٧] : ١٧٣ .
- الآية [٤٠] : ٢٦٩ .
- الآية [٤٧] : ٢١٠ .
- الآية [٦٤] : ٤٦ .
- الآيتان [٦٥ - ٦٦] : ٢١٠ .
- الآية [٨٨] : ١٢ .
- سورة القصص**
- ٢٨ -
- الآية [١٠] : ١٤٣ .
- الآية [٢٠] : ٢٧٤ .
- الآية [٢٢] : ٢٤٨ .
- الآية [٦٥] : ١٧١ .
- الآية [٧٦] : ١٢٦ ، ١٣٠ ، ٢٦٨ .
- الآية [٧٨] : ٤٦ .
- الآية [٨٢] : ٢٨١ .
- الآية [٨٥] : ٢٦١ .
- الآيتان [٨٥ - ٨٦] : ٢٤٠ .
- الآية [٨٨] : ١٥٩ ، ٢٦٣ .
- سورة العنكبوت**
- ٢٩ -
- الآية [٣] : ٢٦٠ .
- الآية [١٠] : ٢٦٠ .
- الآية [١٢] : ١٥٨ .
- الآية [١٣] : ٩١ .
- الآية [١٧] : ٢٧٣ .
- الآية [٢٢] : ١٣٨ .
- الآية [٤٠] : ٢٧٢ .
- الآية [٤١] : ٢٦٩ .
- الآية [٦٧] : ٥١ ، ١٨٠ .
- سورة الروم**
- ٣٠ -
- الآيات [١ - ٥] : ٢٣٩ .
- الآية [٢٢] : ١٢ ، ٧١ .
- الآية [٢٦] : ٢٥٢ .
- الآية [٢٧] : ٢٢١ .
- الآية [٢٨] : ٢٢١ ، ٢٨٨ .
- الآية [٣٠] : ٢٧٤ .
- الآية [٣٢] : ٢٦٨ .
- الآية [٣٥] : ٧٤ .
- الآية [٣٦] : ٢٢٥ .
- الآية [٣٩] : ١٧٧ .
- سورة لقمان**
- ٣١ -
- الآية [١٣] : ١٥٨ ، ٢٥٨ .
- الآية [٢٦] : ٣٢ .
- الآية [٣١] : ٢٦ ، ٥٢ .
- سورة السجدة**
- ٣٢ -
- الآيات [١ - ٣] : ٢٩٢ .

الآيات [٢٠ - ٢١] : ١٩٠.

الآية [٢١] : ٢٧٢.

الآية [٢٣] : ٣١ ، ٣٣.

الآية [٢٤] : ١٦٦.

الآية [٢٦] : ٢٦٨.

الآية [٣٣] : ١٣٣.

الآية [٤٦] : ١٩١.

الآية [٤٧] : ٢٥١.

الآيات [٥١ - ٥٤] : ١٩٨.

سورة فاطر

- ٣٥ -

الآية [٢] : ٩٥.

الآية [٨] : ٨٠ ، ١٣٩.

الآية [٩] : ١٨٠.

الآية [١٠] : ١٤١.

الآية [١٢] : ١٧٥.

الآية [١٣] : ٩٠.

الآية [٤١] : ١٤٣.

الآية [٤٣] : ٤٤.

الآية [٤٥] : ١٤٣.

سورة يس

- ٣٦ -

الآيات [١ - ٢] : ١٨٤.

الآية [٨] : ٩٦.

الآية [١٢] : ٢٥٤.

الآية [١٨] : ٢٧٤.

الآية [٢٩] : ٢٤ ، ٣١ ، ٢٩٣.

الآية [٣٥] : ٣٢.

الآية [٥] : ٢١٠ ، ٢٧٥.

الآية [١٢] : ١٣٧.

الآية [١٤] : ٢٧١.

الآية [٢٤] : ١٣٠.

الآية [٢٦] : ٢٤٨.

الآيات [٢٨ - ٢٩] : ٢٦٨.

سورة الأحزاب

- ٣٣ -

الآية [١] : ١٦٧.

الآية [٢] : ١٦٧.

الآية [٦] : ٧٠ ، ٢٥٤.

الآية [٩] : ٣٠٤.

الآية [١٠] : ٢٧ ، ٥٧ ، ١٠٩.

الآية [٢٣] : ١١٧.

الآية [٢٧] : ١٨٠.

الآية [٣٥] : ٢٥٢.

الآية [٣٨] : ٢٦١.

الآية [٥٠] : ٢٦١.

الآية [٥٦] : ٢٥٥.

الآيات [٧٢ - ٧٣] : ٢٤٥.

سورة سبأ

- ٣٤ -

الآية [٤] : ٢٦٩.

الآية [٥] : ٢٧٥.

الآية [٦] : ٢٧١.

الآية [١٠] : ٧٥.

الآية [١٧] : ٣١.

الآية [١٩] : ٣١ ، ٣٣ ، ٥٢.

- الآية [٣٦] : ٢٧٠ .
 الآية [٣٨] : ١٩٢ .
 الآية [٥٢] : ١٧٩ ، ٤٧ .
 الآية [٥٤] : ٢٥٨ .
 الآية [٦٠] : ٢٥٠ ، ٣٢ .
 الآية [٧٦] : ١٨ .

سورة الصافات

- ٣٧ -

- الآية [٢٢] : ٢٣٩ ، ٢٧٠ .
 الآية [٢٧] : ٤٧ ، ٢٥ .
 الآيتان [٢٧ - ٢٨] : ٢٠٨ .
 الآيات [٢٧ - ٣١] : ٢٣٩ .
 الآية [٣٠] : ٢٠٨ .
 الآيتان [٣٠ - ٣١] : ٢٠٨ .
 الآية [٣٢] : ٢٠٨ .
 الآية [٥٥] : ٢٧٩ .
 الآية [٥٦] : ٢٩٤ .
 الآيتان [٦٤ - ٦٥] : ٤٩ ، ٢٤ .
 الآية [٧٩] : ١٦٦ .
 الآية [٨٨] : ٢٠١ .
 الآية [٨٩] : ٢٠١ .
 الآية [٩٣] : ١٥٣ .
 الآية [١٠٢] : ٢٧٤ .
 الآيتان [١٠٣ - ١٠٤] : ١٥٨ .
 الآية [١٠٦] : ٢٥٩ .
 الآية [١٠٨] : ١٤٦ .
 الآيتان [١٣٩ - ١٤٠] : ٢٣٣ .

- الآية [١٤٢] : ٢٣٢ .
 الآيتان [١٤٣ - ١٤٤] : ٢٨٩ .
 الآية [١٤٧] : ٢٩٠ .
 الآية [١٥٦] : ٢٧٢ .
 الآيتان [١٦٢ - ١٦٣] : ٢٦٠ .
 الآيات [١٧١ - ١٧٣] : ٣١ .

سورة ص

- ٣٨ -

- الآية [١] : ١٨٤ ، ٢٨٦ .
 الآية [٢] : ٢٨٦ .
 الآية [٣] : ١٩٨ ، ٢٨٢ .
 الآية [٦] : ٢٠٩ .
 الآية [٧] : ٢٧٣ .
 الآية [٨] : ٢٨٦ .
 الآيات [٩ - ١١] : ٢٠٨ .
 الآية [١٠] : ٢٠٩ .
 الآية [١١] : ٢٠٩ .
 الآية [١٢] : ٢٠٩ .
 الآية [١٣] : ٢٠٩ .
 الآية [١٥] : ٩٧ .
 الآيتان [١٨ - ١٩] : ٧٥ .
 الآية [٢١] : ٢٨٨ .
 الآية [٢٢] : ١٦٥ ، ٢٤٨ .
 الآية [٢٣] : ٣٢ ، ١٦٥ .
 الآية [٣٢] : ٩١ ، ١٤٣ .
 الآية [٣٩] : ١١٧ .
 الآيتان [٦٢ - ٦٣] : ٢٩٢ .

سورة الزمر

- ٣٩ -

الآية [٢]: ١٦٨.

الآية [٨]: ١٦٨.

الآية [٩]: ١٣٦، ١٣٧، ٢٢٧، ٢٥١.

الآية [٣٠]: ١٦٦، ٢٠٢.

الآية [٣١]: ٢٥، ٤٦.

الآية [٤٢]: ٢٤٧.

الآية [٤٩]: ٢٦٤.

الآية [٦٠]: ٢٧١.

الآية [٦٨]: ٤٧.

الآية [٧٣]: ١٥٨، ٢٦٨.

سورة غافر

- ٤٠ -

الآية [٥]: ٢٧٢.

الآية [١٢]: ٢٦٣.

الآية [١٥]: ٣٠١.

الآية [٢٣]: ٢٧٢.

الآية [٢٩]: ٢٧٣.

الآيتان [٣٦ - ٣٧]: ٢٥٧.

الآية [٤٦]: ٥٦.

الآية [٧٥]: ٢٦٨.

الآية [٨٣]: ٢٦٨.

الآية [٨٤]: ٢٧٣.

الآيتان [٨٤ - ٨٥]: ١٩٩.

الآية [٨٥]: ٢٦٤.

سورة فصلت

- ٤١ -

الآية [٩]: ٢٥.

الآيات [٩ - ١١]: ٤٧.

الآية [١١]: ٧١، ٧٥.

الآيتان [١١ - ١٢]: ٢٥.

الآية [١٢]: ٢٤٧.

الآية [١٣]: ٢٧٢.

الآية [١٧]: ٢٤٨.

الآية [٤٠]: ١٧٢.

الآية [٤٢]: ١١، ٢٤.

سورة الشورى

- ٤٢ -

الآية [١١]: ١٥٧.

الآية [٢٣]: ٢٥٠.

الآية [٢٥]: ٣٠٢.

الآية [٤٠]: ١٧١.

الآية [٥١]: ٧١، ٧٤، ٧٥، ٢٦٧.

الآية [٥٢]: ٢٤٨، ٢٦٦.

الآية [٥٣]: ٢٧٧.

سورة الزخرف

- ٤٣ -

الآية [١٨]: ٢١٥.

الآيتان [٢٢ - ٢٣]: ٢٤٩.

الآية [٣٥]: ٢٩٠.

الآية [٤٤]: ٩٥.

الآية [٤٥]: ١٦٧.

سورة محمد

- ٤٧ -

الآية [٤] : ١٠٨ ، ٢٧٠ .

الآية [١٣] : ١٣٣ .

الآية [١٤] : ٢٥٣ .

الآية [١٥] : ٢٧٠ .

الآية [٢٠] : ٢٩٣ .

الآيات [٢٠ - ٢٢] : ٢٣٧ .

الآية [٢١] : ٨٦ .

الآية [٣٢] : ٢٦٤ .

سورة الفتح

- ٤٨ -

الآية [١] : ٢٦٨ .

الآية [٩] : ١٧٨ .

الآية [٢٥] : ٢١٥ .

الآية [٢٦] : ٣١ .

الآية [٢٩] : ٥٣ ، ٥٧ .

سورة الحجرات

- ٤٩ -

الآية [٢] : ١٤٣ ، ٢٩٩ .

الآية [٤] : ١٧٣ .

الآية [٧] : ١٧٧ .

الآية [١٠] : ١٦٦ .

الآية [١١] : ٩٨ ، ٢٢٢ .

الآية [١٣] : ٢٦٩ .

الآية [١٤] : ١٧٢ ، ٢٦٢ .

الآية [٥٥] : ٢٩٠ .

الآية [٥٦] : ٢٧٠ .

الآية [٥٩] : ٢٧٠ .

الآية [٦٣] : ١٢٠ .

الآية [٦٦] : ٢٨٨ .

الآية [٧٧] : ١٨٧ .

الآية [٨٠] : ١٥٢ .

الآية [٨١] : ٢١٧ ، ٢٣٣ .

سورة الدخان

- ٤٤ -

الآية [٢٠] : ٢٧٤ .

الآية [٢٩] : ١٠٧ ، ١٠٨ .

الآية [٣٣] : ٢٥٩ .

الآية [٣٦] : ١٧٩ .

الآية [٣٩] : ٣٠٢ .

الآية [٤١] : ٢٥٣ .

الآية [٤٩] : ١١٩ .

الآية [٥٦] : ٢٦ ، ٥٣ .

الآية [٥٤] : ٢٣٩ ، ٢٧٠ .

سورة الجاثية

- ٤٥ -

الآية [١٠] : ١٢٠ .

سورة الأحقاف

- ٤٦ -

الآية [٢٥] : ١٥ ، ١٢٠ .

الآية [٢٦] : ١٥٨ .

الآية [٢٩] : ٢٤١ .

سورة ق

- ٥٠ -

الآية [١]: ١٨٤.

الآيات [١ - ٣]: ١٤٢.

الآية [٣]: ١٤٢.

الآية [٧]: ٢٦٩.

الآية [٩]: ٢١٢.

الآية [١٧]: ١٣٩، ١٧٦.

الآية [١٩]: ٢٤، ٣٢.

الآيات [٢١ - ٢٩]: ٢٣٨.

الآية [٢٤]: ١٧٨.

الآية [٢٨]: ٤٦.

الآيتان [٢٨ - ٢٩]: ٢٣٩.

الآية [٢٩]: ٢٣٩.

الآية [٣٠]: ٧٥، ٧٢.

الآية [٣٧]: ٩٨.

سورة الذاريات

- ٥١ -

الآية [١٠]: ١٧٠.

الآية [١٣]: ٢٦٠.

الآية [١٤]: ٢٦٠.

الآية [٢٤]: ٢٨٨.

الآية [٣٣]: ٥٥، ٢٦.

الآية [٤٩]: ١٩٢.

الآية [٥٦]: ١٧٣.

الآية [٥٧]: ١٥٧، ١٤١.

الآية [٥٩]: ٩٧.

سورة الطور

- ٥٢ -

الآية [٢٥]: ٢٥، ٤٧.

الآية [٢٧]: ١٩٣.

الآية [٣٢]: ٩٨.

الآية [٣٨]: ٢٠٩.

الآية [٣٩]: ٢٩٢.

الآية [٤٠]: ٢٩٢.

الآية [٤١]: ٢٩٢.

سورة النجم

- ٥٣ -

الآية [٣]: ٢٩٩.

الآية [٨]: ١٢٢.

الآية [٩]: ٢٩٠.

الآية [٣٢]: ١٧٨.

الآية [٤٥]: ٢٠٤، ٢٧٠.

سورة القمر

- ٥٤ -

الآية [١٥]: ١٥٢.

الآية [٤٩]: ١٧٩.

سورة الرحمن

- ٥٥ -

الآية [٦]: ٢٣٧.

الآية [١٣]: ١٤٥، ١٤٩، ١٥١.

الآية [١٥]: ١٤٥.

الآيتان [١٩ - ٢٠]: ١٧٥.

الآية [٢٢]: ١٧٥.

الآية [٣١]: ٧٠.

سورة الحشر

- ٥٩ -

الآية [١٤] : ٢٧٣.

سورة الممتحنة

- ٦٠ -

الآية [١] : ١٥٧ ، ٢١١.

الآية [٤] : ٢١١.

الآية [٥] : ٢٦١.

سورة الجمعة

- ٦٢ -

الآية [٥] : ٢٦٩.

الآية [٨] : ١٥٧.

الآية [٩] : ٢٧٤.

الآية [١٠] : ١٧٢.

الآية [١١] : ١٧٦.

سورة المنافقون

- ٦٣ -

الآية [٣] : ٢٦٣.

الآية [٤] : ١٣ ، ١٧٤.

الآية [١٠] : ٤١.

سورة الطلاق

- ٦٥ -

الآية [٢] : ١٧٢.

الآية [٩] : ٢٧٧.

الآية [١٢] : ٢٧٧.

الآية [٣٧] : ٤٦.

الآية [٣٩] : ٢٥ ، ٤٦.

الآية [٤١] : ١٠٠.

الآية [٥٨] : ٥٥.

الآية [٦٨] : ١٥٢.

الآية [٧٤] : ٧٩.

الآية [٧٨] : ١٥٩.

سورة الواقعة

- ٥٦ -

الآيتان [١٧ - ١٨] : ١٣٤.

الآية [١٩] : ١٣.

الآيات [٢٠ - ٢٢] : ١٣٥.

الآية [٢٩] : ٣١.

الآية [٣٠] : ١٩١.

الآية [٣٥] : ٢١٥.

الآيتان [٤٣ - ٤٤] : ١٩٤.

الآية [٧٣] : ٢٧٥.

الآية [٨٦] : ٢٨٩.

الآية [٨٩] : ٢٦٦.

سورة الحديد

- ٥٧ -

الآية [١٤] : ٢٦١ ، ٢٧٧.

الآية [٢٠] : ٢٦ ، ٥٢.

سورة المجادلة

- ٥٨ -

الآية [٢١] : ٢٥٦.

الآية [٢] : ٢٥٦ ، ٢٦٦.

سورة التحريم

- ٦٦ -

الآية [٢]: ٢٦١.

الآية [٤]: ١٧٣.

الآية [١٢]: ٢٧٥.

سورة الملك

- ٦٧ -

الآية [٥]: ٢٧٤.

الآية [٨]: ٧٥.

الآيتان [١٦ - ١٧]: ٢٩١.

الآية [٢٠]: ٢٩٣.

سورة القلم

- ٦٨ -

الآيتان [٥ - ٦]: ١٥٦.

الآية [٩]: ١٥١.

الآية [١٣]: ١٠٢.

الآية [١٦]: ٢٨، ٥٧، ١٠٠.

الآية [٢٠]: ١١٩.

الآية [٤١]: ٤٢.

الآية [٤٢]: ٨٩.

الآية [٤٨]: ٢٣٢.

الآية [٥١]: ١٠٨، ٢٣٨.

سورة الحاقة

- ٦٩ -

الآية [١٩]: ٢٩٤.

الآية [٢٠]: ١١٩.

الآية [٢١]: ١٨٠.

الآية [٣٢]: ١٠٤.

الآيتان [٣٥ - ٣٦]: ٢٥، ٤٨.

الآيات [٤٤ - ٤٦]: ٩٩.

الآية [٤٥]: ١٠٠.

الآية [٤٧]: ١٧٤.

سورة المعارج

- ٧٠ -

الآية [١]: ٥٠.

الآية [٢]: ٥٠.

الآية [١٧]: ٧٢.

الآية [٣٦]: ٤٢.

الآيتان [٣٩ - ٣٨]: ٢٩٥.

الآية [٤٢]: ٢٤٥.

سورة نوح

- ٧١ -

الآية [١٣]: ١٢١.

سورة الجن

- ٧٢ -

الآية [١]: ٢٤١.

الآية [٤]: ٢٤١.

الآية [٥]: ٢٤١.

الآية [٦]: ٧٩، ٢٤١.

الآية [٧]: ٢٤١.

الآية [٨]: ٢٤٢.

الآية [٩]: ٢٤٢.

الآية [١٠]: ٢٤٣.

الآية [١١]: ٢٤٣.

الآية [١٤]: ٢٤٣.

سورة الإنسان

- ٧٦ -

الآية [١]: ٢٨٨.

الآية [٦]: ١٥٦، ٣٠١.

الآية [٩]: ١٥٩، ٢٦٣.

الآيتان [١٥ - ١٦]: ٢٦، ٥٥.

الآية [٢٠]: ٢٧١.

سورة المرسلات

- ٧٧ -

الآية [١]: ١٠٦.

الآيتان [٥ - ٦]: ٢٩٠.

الآية [١٢]: ١٧١.

الآية [١٣]: ١٧١.

الآيات [٢٩ - ٣٣]: ١٩٣.

الآيتان [٣٥ - ٣٦]: ٢٥، ٤٦.

سورة النبأ

- ٧٨ -

الآيتان [١ - ٢]: ١٧١.

الآية [٩]: ٢٦، ٥٤.

الآية [٣٦]: ٢٧٦.

الآية [٣٨]: ٢٦٥.

الآية [٤٠]: ١٦٣.

سورة النازعات

- ٧٩ -

الآيات [١ - ٥]: ١٤٢.

الآية [٦]: ١٤٢.

الآية [١١]: ١٤٢.

الآيتان [٢٧ - ٢٨]: ٢٥.

الآية [١٦]: ٢٤٣.

الآية [١٧]: ٢٤٣.

الآية [١٨]: ٢٤٤.

الآية [١٩]: ٢٤٤.

الآيات [٢١ - ٢٧]: ٢٤٤.

الآية [٢٧]: ٢٤٤.

الآية [٢٨]: ٢٤٤.

سورة المزمل

- ٧٣ -

الآية [٢]: ٢١٤.

الآية [٦]: ٢١٤.

الآية [٧]: ٢١٥.

الآية [٢٠]: ٢١٤، ٢٧٠.

سورة المدثر

- ٧٤ -

الآية [٤]: ٩٢.

الآية [٥]: ٢٦٠.

الآية [٦]: ١١٧.

الآيتان [٥٢ - ٥٣]: ٢٩٥.

سورة القيامة

- ٧٥ -

الآيتان [١ - ٢]: ١٥٥.

الآيات [٣ - ٥]: ٢٠٦.

الآية [٦]: ٢٠٨، ٢٧٩.

الآية [٩]: ١٩٣.

الآية [١٤]: ١٢٢.

الآيتان [١٩ - ٢٠]: ٢٩٥.

الآية [٣١]: ٢٩٢.

الآيتان [٣٤ - ٣٥]: ١٥٠، ٢٩٢.

سورة البروج

- ٨٥ -

الآية [١٠]: ٢٦٠.

سورة الطارق

- ٨٦ -

الآية [٤]: ٢٩٠، ٢٩٣.

الآية [٦]: ١٨٠.

الآية [٨]: ٢٧٨.

سورة الأعلى

- ٨٧ -

الآية [٣]: ٢٤٨.

سورة الغاشية

- ٨٨ -

الآية [١]: ٢٨٨.

الآية [٦]: ٤٨، ٢٥.

الآية [٢٦]: ٢٧٥.

سورة الفجر

- ٨٩ -

الآية [١٣]: ٩٨.

الآية [١٥]: ٢٦٩.

الآية [١٦]: ٢٣٣.

سورة البلد

- ٩٠ -

الآية [١]: ١٥٥.

سورة الشمس

- ٩١ -

الآية [٣]: ١٤٣.

الآيات [٢٧ - ٣٠]: ٤٧.

الآية [٣٠]: ٢٥.

الآية [٣١]: ١٢.

الآية [٣٣]: ١٢، ٢٧٦.

الآية [٥٦]: ٢١٧.

سورة عبس

- ٨٠ -

الآية [١٧]: ١٧٠.

سورة التكويد

- ٨١ -

الآية [٧]: ٢٧٠.

سورة الانفطار

- ٨٢ -

الآية [٦]: ٢٦٩.

الآية [٨]: ٧٠.

الآيتان [٨ - ٩]: ٢٩٥.

الآيتان [١٧ - ١٨]: ١٥٠.

سورة المطففين

- ٨٣ -

الآيات [١ - ٧]: ٢٩٦.

الآية [٢]: ٢٢٠، ٣٠٠.

الآية [٣]: ١٤٥.

الآية [٢٨]: ٣٠١.

سورة الانشقاق

- ٨٤ -

الآية [٦]: ٧٠، ١٦٨.

الآية [٨]: ٢٧٥.

الآية [١٦]: ١٥٥.

- الآية [١٧] : ١٣٤ .
- سورة القدر
- ٩٧ -
- الآية [١] : ١٤٣ .
- الآيتان [٤ - ٥] : ٣٠١ .
- سورة الزلزلة
- ٩٩ -
- الآية [٥] : ٢٦٧ ، ٣٠٠ .
- سورة العاديات
- ١٠٠ -
- الآية [٤] : ١٤٣ .
- الآية [٨] : ١٢٦ ، ١٣٠ .
- سورة القارعة
- ١٠١ -
- الآية [٥] : ٢٤ ، ٣١ .
- الآية [٩] : ٧٠ .
- سورة التكاثر
- ١٠٢ -
- الآيتان [٣ - ٤] : ١٥٠ .
- سورة العصر
- ١٠٣ -
- الآية [٢] : ٢٠٥ .
- الآية [٣] : ٢٠٥ .
- سورة الهمزة
- ١٠٤ -
- الآيتان [٣ - ٤] : ٢٩٥ .
- الآيتان [٦ - ٧] : ٢٣٧ .
- الآيات [٦ - ٨] : ٢٨٥ .
- الآيات [٧ - ١٠] : ٢٠٥ .
- الآية [١٤] : ١٣٠ .
- الآية [١٥] : ١٤٣ .
- سورة الليل
- ٩٢ -
- الآية [٣] : ٢٨٥ .
- الآية [٤] : ٢٧٥ .
- سورة الضحى
- ٩٣ -
- الآية [٧] : ٢٥٤ .
- سورة الشرح
- ٩٤ -
- الآية [٢] : ٩١ .
- الآيتان [٥ - ٦] : ١٥٠ .
- سورة التين
- ٩٥ -
- الآيات [٤ - ٨] : ٢٠٤ .
- سورة البينة
- ٩٨ -
- الآية [٧] : ٢٦٣ .
- سورة العلق
- ٩٦ -
- الآية [١] : ١٥٥ .
- الآيتان [١٥ - ١٦] : ١٠٠ .
- الآية [١٦] : ١٠٠ .

سورة الفيل

- ١٠٥ -

الآية [١] : ٢٣٤.

الآيات [١ - ٥] : ٢٣٥.

سورة قريش

- ١٠٦ -

الآية [١] : ٢٣٤.

الآيات [٣ - ٤] : ٢٣٥.

سورة الكافرون

- ١٠٩ -

الآية [١] : ٢٨ ، ١٤٩.

الآيات [٢ - ٣] : ١٥١.

الآيات [٤ - ٥] : ١٥١.

سورة المسد

- ١١١ -

الآية [١] : ٢٨.

الآيات [١ - ٢] : ٢٠٠.

الآية [٢] : ١٠٣.

الآيات [٤ - ٥] : ١٠٣.

سورة الفلق

- ١١٣ -

الآيات [٤ - ٥] : ٧٧.

فهرس القوافي

القافية	البحر	الشاعر	الصفحة
قافية الألف المقصورة			
الموتى	الطويل	صالح بن عبد القدوس	٢٢٩
ترى	المتقارب	حميد بن ثور	٧٨
غوى	الطويل	مجنون ليلي	٢٣٠
قافية الهمزة			
<u>الهمزة المفتوحة</u>			
وراءها	الطويل	قيس بن الخطيم	١١١
<u>الهمزة المضمومة</u>			
الولاء	الخفيف	الحارث بن حلزة	٦٤
<u>الهمزة المكسورة</u>			
الظباء	المتقارب	المرار الفقعسي	١٠٩
بقاء	الخفيف	أبو زيد الطائي	٢٨٣
قافية الباء			
<u>الباء المفتوحة</u>			
والخشابا	الوافر	جرير	٢٩١
غضابا	الوافر	معاوية بن مالك	٨٨
الكلابا	الطويل	جرير	٤١
طنبا	الكامل	أوس بن حجر	٢٤٣
<u>الباء المضمومة</u>			
والاثأب	المتقارب	المسيب بن علي	١١٥

القافية	البحر	الشاعر	الصفحة
ربابُها	الطويل	أبو ذؤيب الهذلي	١٣٤
حجابُها	الطويل	ابن ميادة	١١٢
شرايُها	الطويل	أبو ذؤيب الهذلي	١٣٤
طلايُها	الطويل	أبو ذؤيب الهذلي	١٣٧
شَيُوا	الكامل	الأسود بن يعفر	١٥٩
يغضُبو	الكامل	أبو أسماء بن الضريبة	٢٩٣
ثعالِها	المنسرح	زهير بن أبي سلمى	٧٨
شَنَبُ	اليسيط	ذو الرمة	١٥٢
زَهَبُ	المنسرح	الكميت	١٦٧
يؤوبُ	الطويل	كعب بن سعد الغنوي	١٧٠
وصيبُ	الطويل	علقمة بن عبدة	١٣٢
طيبُ	الطويل	علقمة بن عبدة	٢٩٩
محيبُ	الطويل	كعب بن سعد الغنوي	١٤٦
رَيْبُ	المنسرح	الكميت	٢٨١
لغريبُ	الطويل	ضابيء بن الحارث	٣٩
عريبُ	مخلع البسيط	العبدى	٩٧

الباء المكسورة

العجابُ	الطويل	النابعة الذبياني	١١٠
الجنذبُ	الكامل	الأبيرد الرياحي	١١٣
المتقاربُ	الطويل	قيس بن الخطيم	١١١
جُرْبُ	الكامل	دريد بن الصمة	١٥٨
الرطبُ	الطويل	_____	١٠٣
تعقبُ	الطويل	طفيل الغنوي	٩١
الكوكبُ	الكامل	بشر بن أبي خازم	٢٤٣
الأرانِبُ	الطويل	_____	١٨٨
كالزبيبُ	الخفيف	الأعشى	١٩٤

الصفحة	الشاعر	البحر	القافية
قافية التاء			
<u>التاء الساكنة</u>			
٧٣	_____	المتقارب	خُفْتُ
<u>التاء المكسورة</u>			
١١٢	الطرماح	الطويل	لَوَلْتُ
٢١	شبيب بن جعيل	الكامل	أَجْنَتِ
٢١	حجل بن نضلة	الكامل	أَرْنَتِ
قافية الثاء			
<u>الثاء المضمومة</u>			
٣٠١، ٢٢٠	صخر الغي	الوافر	نَفَيْتُ
قافية الجيم			
<u>الجيم المضمومة</u>			
١١٢	جران العود	الطويل	مَنْضَجُ
١١١	طريح الثقفي	المنسرح	يَعْتَلِجُ
١٣	الجعدي	الطويل	تَهْمَلِجُ
١٧٦	أبو ذؤيب الهذلي	الطويل	وَيَمُوجُ
٣٠١	أبو ذؤيب الهذلي	الطويل	نَتِيْجُ
<u>الجيم المكسورة</u>			
٣٠٤	الشماخ	الطويل	مَشْرِجُ
قافية الحاء			
<u>الحاء المفتوحة</u>			
١٣٦	_____	مجزوء الكامل	وَرَمَحَا
١٧٨	مضرس بن ربيعي	الوافر	شِيحَا

الصفحة	الشاعر	النوع	القافية
الحاء المضمومة			
٢٨٧	أبو ذؤيب الهذلي	البسيط	وإفضاخ
١٤٣	تميم بن مقبل	الطويل	قأدخ
١٨٦ ، ١٣٧	ذو الرمة	الطويل	جانح
الحاء المكسورة			
٢٠٦	—	المتقارب	والمسرح
قافية الدال			
الدال المفتوحة			
٢١	عدي بن الرقاع	الكامل	سنادها
١٠١	الكميت بن زيد	الطويل	ومسندا
الدال المضمومة			
٧٦	العماني	الطويل	سواؤها
٨٧	سويد بن كراع	الطويل	واعد
٦٣	أمية بن أبي الصلت	الكامل	مُسْتَفْدُ
٧٠	أمية بن أبي الصلت	الكامل	نولد
٤٩	قيس بن عيزارة الهذلي	الكامل	حروذ
١٣٤	ذو الرمة	الطويل	وعبيدُها
١٤٣	حميد بن ثور	الطويل	عديدها
الدال المكسورة			
٣٠٠	ابن مفرغ	الخفيف	الجعاد
١١٠	النمر بن تولب	البسيط	والهادي
٩٤	ذو الرمة	الطويل	بسواد
١٦	الأسود بن يعفر	الكامل	إياد
١٧٧	النابعة الذبياني	البسيط	الأبد
٩٠	دريد بن الصمة	الطويل	أنجد
١١٩	دريد بن الصمة	الطويل	المسرّد

الصفحة	الشاعر	المحرر	القافية
٢١٣	الأشهب بن رميلة	الطويل	خالد
١٥٥	طرفة بن العبد	الطويل	مخلدي
٢٥٨	أبو زبيد الطائي	الخفيف	الممدود
٢٨٦	_____	الخفيف	وبرود
١٢٣	الشماخ	البسيط	بالعود

قافية الرءاء

الرءاء الساكنة

١١٣	_____	الرملي	الشجر
٢٦٦	النمر بن تولب	المتقارب	دور
١٠٨	طرفة بن العبد	الرملي	بالظهن

الرءاء المفتوحة

٧٩	النابعة الذبياني	الطويل	طائرا
٧٤	عوف بن الخرع	المتقارب	سرارا
١٥٠	عوف بن الخرع	المتقارب	فزارا
٢٩٩	ابن أحمر	الوافر	تعارا
٢٢٧	الراعي النميري	الوافر	واستغارا
٢٦٥	ذو الرمة	الطويل	شبرا
٣٠٨	الهذلي	الطويل	ومثزرا
١١٠	امرؤ القيس	الطويل	أعفرا
٩٢	ليلي الأخيلية	الطويل	المنقرا
٦٣	ذو الرمة	الطويل	وكررا
١٠٧	جرير	البسيط	والقمرا
٦٣	أمية بن أبي الصلت	الخفيف	البيقورا
٧٣	الكميت	الخفيف	والمعمورا
١٥٧	أمية بن أبي الصلت	الخفيف	فطيرا

القافية	البحر	الشاعر	الصفحة
<u>الراء المضمومة</u>			
إزارُها	الطويل	أبو ذؤيب الهذلي	٩٣
نوارُ	الوافر	الفرزدق	٨٣
هوبُرُ	الطويل	ذو الرمة	١٢٧
يفتُرُ	الكامل	حميد بن ثور	٢١
فاجرُ	الطويل	وعلة الجرمي	١٨١
هجرُ	الطويل	الأخطل	١٢٣
سَخَرُ	البسيط	أعشى باهلة	٩٥
الصدرُ	الطويل	حاتم الطائي	١٤٤
قادرُ	الطويل	جميل بن معمر	٨٣
القَدَرُ	البسيط	ابن الدمينه	٨٣
حاضرُ	الطويل	ذو الرمة	٢٧٩
ينظرُ	الطويل	أبو زيد الطائي	٨٤
حافره	الطويل	الحطيئة	١٢٣
مشافره	الطويل	الحطيئة	٩٩
تصفُرُ	الطويل	بشر بن أبي خازم	٣٠٤
وَفَرُ	الطويل	خالد بن الطيفان	١٣٥
شُكْرُ	البسيط	أمية بن أبي السلط	٧٠
الصدورُ	الوافر	عباس بن مرداس	١٧٤
لزورُ	الوافر	عامر الخصفي	١٧٤
<u>الراء المكسورة</u>			
الضرائِرُ	الطويل	ذو الرمة	٧٨
إزاري	الوافر	بقيلة الأكبر الأشجعي	٩٣
إزاري	الوافر	_____	١٦٤
وإزارِ	الرملي	عدي بن زيد	٩٣
كالأثرِ	الطويل	الراعي النميري	١٢٤
يقَدِرُ	الطويل	المرار بن سعيد	٨٢

القافية	المعجم	الشاعر	الترجمة
مئزري	الطويل	أبو جندب الهذلي	٩٠
الجزر	الكامل	الخرنق بنت هفان	٣٩
ضرّ	الخفيف	زيد بن عمرو	٢٨١
والمطر	البيسط	الورل الطائي	٦٤
وحافر	الطويل	جبيهاء الأسدي	٩٩
للحوافر	الطويل	زيد الخيل الطائي	٢٣٦
الأعفر	الكامل	أبو كبير الهذلي	١٧٧
فقر	الطويل	طرفة بن العبد	٢٢٤
نقرة	المديد	امرؤ القيس	١٧٠
يفري	الكامل	زهير بن أبي سلمى	٢٧٣
بالنقر	السريع	ابن أحمر	٧٩
عامر	الطويل	الشنفرى	١٤٠
الحمير	الطويل	خراش بن زهير	١٢٥
الخمير	الطويل	ذو الرمة	٧٧
بالذكور	الوافر	مهلهل	١١٠

قافية الزاي

الزاي المضمومة

حاجز	الطويل	الشماع	١٠٥
------	--------	--------	-----

قافية السين

السين المفتوحة

لباسا	المتقارب	النابعة الجعدي	٩٢
-------	----------	----------------	----

السين المضمومة

قونس	الطويل	مزرد بن ضرار	١١٥
------	--------	--------------	-----

السين المكسورة

وتنسائي	البيسط	الحطيثة	٢١٨
البيس	الطويل	_____	١٠٣

الناحية	المحرر	الشاعر	الصفحة
سدوس	الطويل	السراوق السدوسي	٣٠٥
		<u>قافية الصاد</u>	
		<u>الصاد المفتوحة</u>	
ويصا	المتقارب	الأعشى	١٠٨
		<u>قافية الضاد</u>	
		<u>الضاد المكسورة</u>	
تبيضي	الخفيف	_____	١٨٦
حيض	المتقارب	الهذلي	١٠٢
		<u>قافية الطاء</u>	
		<u>الطاء المكسورة</u>	
القطايط	الوافر	المتنخل الهذلي	١٣٤
		<u>قافية العين</u>	
		<u>العين المفتوحة</u>	
ربعا	الطويل	ذو الرمة	٨١
بأجدعا	الطويل	سويد بن أبي كاهلة	٢٩٨
مدفعا	الطويل	امرؤ القيس	١٣٦
أصمعا	الطويل	_____	٣٨
المقتعا	الطويل	جرير	٢٨٩
ممتعا	الطويل	سويد بن كراع	١٧٨
		<u>العين المضمومة</u>	
طائع	الطويل	النابعة الذبياني	٢٤٩
واجتماع	الخفيف	_____	٨٢
تبع	الكامل	أبو ذؤيب الهذلي	٢٤٧
فارتفعوا	الطويل	_____	٥١
مجاشع	الطويل	الصلتان العبدي	١٢٧

القافية	المحرر	الشاعر	الصفحة
هجورج	الوافر	عمرو بن معديكرب	١٨١
		<u>العين المكسورة</u>	
طالع	الطويل	ذو الرمة	١١٤
المسامع	الطويل	ذو الرمة	٧٨
		<u>قافية الفاء</u>	
		<u>الفاء المضمومة</u>	
مختلف	المنسرح	قيس بن الخطيم	١٧٧
		<u>الفاء المكسورة</u>	
خلاف	الوافر	أبو قيس بن الأسلت	١٤٤
		<u>قافية القاف</u>	
		<u>القاف الساكنة</u>	
بالمضيق	السريع	—	٢٤٦
		<u>القاف المفتوحة</u>	
وهقا	المديد	ابن قيس الرقيات	١٢٦
رفيqa	المتقارب	شتيم بن خويلد	١١٨
		<u>القاف المضمومة</u>	
بيرق	الطويل	ذو الرمة	٢٨٦
أخلق	الطويل	ذو الرمة	١٢٤
سحوق	الوافر	المفضل النكري	٢٨٢
تروق	الطويل	حميد بن ثور	١٥٧
فروق	الطويل	حميد بن ثور	١٣٨
		<u>القاف المكسورة</u>	
تفتق	الطويل	الشماخ	٢٤٨
مسردي	الطويل	سلامة بن جندل	٢١٢
شبرقي	الطويل	امرؤ القيس	٤٨

القافية	البحر	الشاعر	الصفحة
تشقي	الطويل	عقفا بن قيس	٩٩
قافية الكاف			
الكاف المضمومة			
فدك	البسيط	زهير بن أبي سلمى	٢٥٢
الكاف المكسورة			
ذلك	الطويل	طرفة بن العبد	٨٢
قافية اللام			
اللام الساكنة			
وعجل	الرمل	لبيد بن ربيعة	٨٤
اللام المفتوحة			
حيالها	الكامل	الأعشى	٢٥٧
ورجالا	الكامل	جرير	١٤
المحالا	الوافر	ذو الرمة	٢١
زلالا	المتقارب	زيد بن عمرو بن نفيل	٢٦٣
السيلا	المتقارب	بشامة بن عمرو	٩٤
فتيلا	الخفيف	النابعة الذبياني	٩٠
اللام المضمومة			
متضائل	الطويل	_____	١٣٧
عائله	الطويل	ابن مقبل	٣٠٦
ونائل	الطويل	النابعة الذبياني	٨٥
عدل	الطويل	زهير بن أبي سلمى	١٧٤
السلاسل	الطويل	أبو ذؤيب الهذلي	٩٦
توصل	المتقارب	خداش بن زهير	٢٣٢
مجلل	الطويل	الأخطل	٧٩
والعمل	البسيط	_____	١٤٦

القافية	المحز	الشاعر	الصفحة
أناملهُ	الطويل	ضابىء بن الحارث البرجمي	١٤٢
مكتهلُ	البسيط	الأعشى	٨٩
توهلُ	الطويل	ذو الرمة	١٣١
الحيلُ	البسيط	الأعشى	٨٤
يخيلُ	الطويل	كعب بن زهير	٧٨

اللام المكسورة

أمثالي	الطويل	امرؤ القيس	١٠٥
الآجالِ	الخفيف	الأعشى	٧٨
الآجالِ	الكامل	عنترة	١١١
وأوصالي	الطويل	امرؤ القيس	١٤٣
الرقالِ	الخفيف	كثير عزة	١٣٤
الأجلالِ	الكامل	جرير	١٠١
نابلي	السريع	امرؤ القيس	٦٤
نبلي	الكامل	امرؤ القيس	٢٥٧
حُدِّلِ	الطويل	ذو الرمة	٧٢
بالخشلي	الطويل	الكميت	١١٣
يصللي	الطويل	جرير	١٠١
الأخطلي	الطويل	جرير	١٠١
المغلغلِ	الطويل	امرؤ القيس	٢٨٠
عاقلي	الطويل	النابعة الذبياني	١٢٤
البقلِ	السريع	الحارث بن دوس	٣٠٨
عقنقلِ	الطويل	امرؤ القيس	١٥٩
قُلِّلِه	الخفيف	جميل بن معمر	١١٥
عواملي	الطويل	أبو ذؤيب الهذلي	١٢١
عقيلِ	الوافر	_____	٨٦

القافية	المعنى	الشاعر	الصفحة
---------	--------	--------	--------

قافية الميم

الميم الساكنة

١٨٨	الطرماح	المديد	التلام
٢٥٥	الأعشى	المتقارب	وارتسم
١١٦	الأعشى	المتقارب	يتقنم

الميم المفتوحة

٦٧	ابن مفرغ	مجزوء الكامل	برامة
١٠٧	ابن مفرغ	مجزوء الكامل	غمامة
١٢٠	يزيد بن مفرغ	مجزوء الكامل	هامة
١١١	بشار بن برد	الطويل	دما
٢٩٢	طرفة بن العبد	الطويل	دما
٥٥	أبو وجزة السعدي	الطويل	خشعما
١٤	جرير	الطويل	وأزنا
١٣٨	النمر بن تولب	المتقارب	أينما
٨٣	الشماخ	الطويل	بغاهما
١٢٨	أوس بن حجر	الطويل	حذيما

الميم المضمومة

١٣١	الأعشى	الطويل	سائم
١٢٢	لبيد بن ربيعة	الكامل	أعصامها
١٤٤	لبيد	الكامل	ظلامها
١٠٨	النابعة الذبياني	البسيط	إظلام
٥٢	لبيد بن ربيعة	الكامل	غمامها
٨٣	_____	الكامل	الأيام
٢٤٣	عوف بن الخرع	الطويل	الدم
٧٢	_____	الكامل	الأبكُم
٥٧	جرير	البسيط	الخواتيم

القافية	البحر	الشاعر	الصفحة
---------	-------	--------	--------

الميم المكسورة

الأقدام	الكامل	_____	١٠٩
النعام	الوافر	حسان بن ثابت	٢٥٠
شمام	الوافر	الفرزدق	١٥٤
بتوأم	الكامل	عترة	٢٩٨
أقوام	البسيط	همام الرقاشي	١٣
لمأثم	الطويل	_____	٢٧٨
الرجم	الكامل	النابعة الجعدي	١٢٦
وتحمم	الكامل	عترة	٧٢
الدم	الطويل	_____	٢٥٠
مندم	الطويل	_____	٢٨٣
زهدي	الطويل	سحيم بن وثيل	١٢٢
تحريم	الكامل	عترة	١٦٥
مصرم	الكامل	عترة	١٤٠
مطعم	الكامل	أبو وجزة السعدي	٢٨٣
بسلم	الطويل	زهير بن أبي سلمى	٢٥٧
التكلم	الطويل	زهير بن أبي سلمى	٢٧٨
الديلم	الكامل	عترة	٣٠٢
عقيم	الطويل	هوبر الحارثي	٣٦

قافية النون

النون المفتوحة

فخانا	الوافر	النمر بن تولب	٢٦٢
جنونا	الخفيف	حسان بن ثابت	١٧٦
والعيونا	الوافر	الراعي النميري	١٣٥
أينا	مجزوء الكامل	عبيد بن الأبرص	١١٨
جريننا	الوافر	عمرو بن كلثوم	٢٠

الصفحة	الشاعر	السحر	التأني
٢٠	عمرو بن كلثوم	الوافر	الأندرينا
	<u>التون المكسورة</u>		
١٠٢	————	الطويل	قطران
٨٦	حسان بن ثابت	الخفيف	بالإحسان
٧١	المثقب العبدى	الوافر	وديني
١٤٥	المثقب العبدى	الوافر	يليني
١٥٣	الشماخ	الوافر	باليمين
	<u>قافية الهاء</u>		
	<u>الهاء المفتوحة</u>		
١٠٥	يزيد بن الصعق	الوافر	قلاها
	<u>قافية الياء</u>		
	<u>الياء المفتوحة</u>		
٢٩١	ابن أحمر	الطويل	غيايا
٥١	توبة بن المضرس	الطويل	باقيا
٨٤	الراعى النميري	الطويل	لاقيا
٨٤	أفنون التغلبي	الطويل	واقيا
٢٩٣	عمرو بن ملقط	السريع	واقية
١٦٩	————	المتقارب	دارميا
٢٥٤	النابعة الجعدي	الطويل	الأتاويا
٨٣	ابن أحمر	الطويل	نداويا
٤١	أبو دؤاد الإيادي	الوافر	نوتيا

فهرس الأرجاز

الرجز	الرجز	الصفحة
-------	-------	--------

قافية الألف المقصورة

شكا إليّ جملي طول السرى	الملبد بن حرمة	٧١
وضحك المزن بها ثم بكى	دكين الراجز	٨٩

قافية الهمزة

الهمزة المضمومة

ومهمي مغبرة أرجاؤه	رؤية	١٢٥ ، ٢٨٧
كان لون أرضه سماؤه	رؤية	١٢٥
كان لون أرضه سماؤه	رؤية	١٨٥

الهمزة المكسورة

هاو تفضل الطير في خوائه	أبو النجم	١١٢
والشيخ يهديه إلى طحمانه	أبو النجم	١١٢
قطائف الشام على عبائه	أبو النجم	١١٢
كان فوق الأكف من غثائه	أبو النجم	١١٢
قبل دنو الأفق من جوزائه	أبو النجم	١٢٤

قافية الباء

الباء الساكنة

يحملن عباس بن عبد المطلب	_____	١٢٧
صبحن من كاظمة الخص الخرب	_____	١٢٧
ومحور أخلص من ماء اليلب	_____	١٢٨

الرجز	الرجز	المصححة
	<u>الباء المفتوحة</u>	
لا يحسن التعريض إلا ثلثا	_____	١٦٤
	<u>الباء المضمومة</u>	
كلمعة البرق ببرق خُلِبُه	أبو النجم	١٢٩
لنا ذنوبٌ وله ذنوبٌ	_____	٩٧
إنّا إذا نازعنا شريبٌ	_____	٩٧
	<u>قافية التاء</u>	
	<u>التاء المضمومة</u>	
أو فضة أو ذهبٌ كبريتٌ	رؤية	١٢٩
	<u>التاء المكسورة</u>	
وحى لها القرار فاستقرت	العجاج	٢٦٧ ، ٧٤
	<u>قافية الجيم</u>	
	<u>الجيم الساكنة</u>	
نضرب بالسيف ونرجو بالفرخ	النابعة الجعدي	١٥٦
	<u>الجيم المكسورة</u>	
ملعونة بعقر أو خادج	_____	١٤١
	<u>قافية الحاء</u>	
	<u>الحاء المفتوحة</u>	
قد كاد من طول البلى أن يمصحا	رؤية	٢٨٦
مثل النصارى قتلوا المسيحاً	_____	١٢٨
	<u>قافية الدال</u>	
	<u>الدال الساكنة</u>	
وطاب ألبان اللقاح فبرذ	_____	١١٤
بال سهيلٌ في الفضيج ففسد	_____	١١٤

الرجز	الرجز	الصفحة
جبهته أو الخراة والكتد	_____	١١٤
إذا رأيت أنجماً من الأسد	_____	١١٤
<u>الذال المفتوحة</u>		
علفتها تبناً وماءً بارداً	_____	١٣٥
<u>قافية الراء</u>		
<u>الراء الساكنة</u>		
ما منها من نقب ولا دبز	_____	٢٠٧
تحت الذي اختار له الله الشجر	العجاج	١٤٥
فاغفر له اللهم إن كان فجز	_____	٢٠٧
في بئر لا حور سرى وما شعز	العجاج	١٥٥
أقسم بالله أبو حفص عمز	_____	٢٠٧
<u>الراء المفتوحة</u>		
فما ألوم البيض ألا تسخرا	أبو النجم	١٨٥ ، ١٥٤
<u>الراء المكسورة</u>		
حتى سقوا آباهم بالنار	_____	٣٠٩
والنار قد تشفى من الأوار	_____	٣٠٩
من لد لحية إلى منحوره	غيلان بن حريث	٢٩٧
الكرم إذ نادى من الكافور	العجاج	٨٧
<u>قافية السين</u>		
<u>السين المكسورة</u>		
بالسوط في الديمومة كالترس	دكين	١١٤
إذ عزج الليل بروح الشمس	دكين	١١٤
وقد تعاللت ذميل العنس	دكين	١١٤

الرجز	الرجز	الصفحة
قافية الضاد		
<u>الضاد المكسورة</u>		
بل منهل ناء من الغياض	أبو النجم	٢٨٧
قافية الطاء		
<u>الطاء المكسورة</u>		
لما رأيت أنها في حطّي	أبو القمقام الأسدي	١٨٣
أخذت منها يقرون شمط	أبو القمقام الأسدي	١٨٣
قافية العين		
<u>العين المفتوحة</u>		
نحن بنو أم البنين الأربعة	لبيد	١٢٧
كأنه حامل جنب أخذعا	رؤية	٦٦
<u>العين المكسورة</u>		
بمثل مقراع الصفا الموقع	————	٧٣
يستخير الريح إذا لم يسمع	————	٧٣
قافية الغين		
<u>الغين المكسورة</u>		
يغمس من غَمَسْنَه في الأهغ	رؤية	٦٥
قافية الفاء		
<u>الفاء الساكنة</u>		
قلت لها قفي فقالت لي قاف	————	١٨٩
<u>الفاء المضمومة</u>		
كمثل شيطان الحمام أعرِفُ	————	٢٢٤

الرجز	الرجز	الصفحة
عجيز تحلف حين أحلف	_____	٢٢٤
قافية القاف		
القاف الساكنة		
جاء الشتاء وقميصي أخلاق	_____	١٧٥
وجف أنواء السحاب المرتزق	رؤية	٨٨
فعف عن أسرارها بعد العسق	رؤية	٩١
القاف المكسورة		
لسن بأنياب ولا حقائق	عمارة بن طارق	١٠٤
ومسد أمر من أياتي	عمارة بن طارق	١٠٤
قافية اللام		
اللام الساكنة		
كان حيث تلتقي منه المحل	ابن ميادة	١٢٨
من جانيه وعلين ووعل	ابن ميادة	١٢٨
إن لم يجد يوماً على من يتكل	_____	١٢٩
إن الكريم وأبيك يعتمل	_____	١٢٩
اللام المضمومة		
حتى إذا التأمت مفاصله	_____	١٣٠
وناء في شق الشمال كاهله	_____	١٣٠
اللام المكسورة		
ظلت وورد صادق من بالها	أبو النجم	١٢٨
وظل يوفي الأكم ابن خالها	أبو النجم	١٢٨
أقول إذا خرّت على الكلكال	_____	١٨٦
يقلن للرائد أعشبت انزل	أبو النجم	٧٣
مستأسداً ذبانه في غيطل	أبو النجم	٧٣

الرجز	الراجز	الصفحة
لو كنت قد أوتيت علم الحكل	رؤية	٧٦
في لجة أمسك فلاناً عن فل	أبو النجم	١٦٣ ، ١٨٩
علم سليمان كلام النمل	رؤية	٧٦

قافية الميم

الميم الساكنة

كم نعمة كانت لكم كم كم وكُم	_____	١٥٠
عكم تغشى بعض أعكام القوم	_____	١٦٤
لم أر عكماً سارقاً قبل اليوم	_____	١٦٤

الميم المفتوحة

إن تغفر اللهم تغفر جمًا	أبو خراش الهذلي	٢٩٢
قد سالم الحيات منه أقدما	مساور بن هند	١٢٣
الأفعوان والشجاع الشجعما	مساور بن هند	١٢٣
وأبي عبد لك لا أَلَمًا	أبو خراش الهذلي	٢٩٢

الميم المكسورة

قواطناً مكة من ورق الحمي	العجاج	١٨٩
أو ذم حجاً في ثياب دُسم	_____	٩٣
يا دار سلمى يا سلمى ثم اسلمي	العجاج	١٤١
لا هم أن عامر بن جهم	_____	٩٣

قافية النون

النون الساكنة

إذ لا يزال قاتل أبْنُ أبْن	ابن ميادة	١٥٨
يا ابن هشام أفسد الناس اللين	رؤية	٣٠٨
فكلهم يمشي بقوس وقرن	رؤية	٣٠٨

النون المكسورة

ما شئت من أشمط مقسطن	_____	١٠٤
----------------------	-------	-----

الرجز	الرجز	الصفحة
إن تك لدنآ لئنآ فإني	_____	١٠٤
يا مسد الخوص تعوذ مني	_____	١٠٤
فالخيل والخيرات في قرنين	_____	٩١
قافية الهاء		
<u>الهاء المفتوحة</u>		
أي قلو ص راكب تراها	_____	٣٦
طاروا علاهن فطر علاها	رؤبة	٣٦
حتى شت همالة عيناها	_____	١٣٥
<u>الهاء المكسورة</u>		
وقول إلا ده فلا ده	رؤبة	٣٠٧

فهرس أنصاف وأجزاء الأبيات

نصف أو جزء البيت	البحر	الشاعر	الصفحة
<u>باب الألف</u>			
آذنتنا ببنيها أسماء	الخفيف	الحارث بن حلزة	١١٦
إذا الله سئى عقد شيء تيسرا	الطويل	—	١٧٩
ألا ليتني أفديك منها وأفتدي	الطويل	طرفة بن العبد	١٤٤
إن تدن من فتن الألاء تعلق	الكامل	الكميت	٥٤
إن العواذل ليس لي بأمير	الكامل	—	١٧٥
<u>باب الباء</u>			
بل من يرى البرق يشري بث أرقبه	المسرح	ليد بن ربيعة	٢٨٧
<u>باب الحاء</u>			
حساب ورجل كالجراد يسوم	الطويل	ساعدة بن جؤية	٢٧٦
<u>باب الدال</u>			
درس المنا بمتالع فأبان	الكامل	ليد	١٨٧
<u>باب الضاد</u>			
ضمنت برزق عيالنا أرماحتنا	الكامل	الأعشى	١٥٦
<u>باب الغين</u>			
غلب سواجد لم يدخل بها الحصر	البسيط	ليد	٢٣٦
<u>باب الفاء</u>			
فأبلاهما خير البلاء الذي يبلو	الطويل	زهير بن أبي سلمى	٢٥٩

نصف أو جزء البيت	البحر	الشاعر	الصفحة
فخر صريعاً لليدين وللقيم	الطويل	جابر بن حني	٣٠٠
فكأنما تذكى سناكبها العجا	الطويل	أبو دؤاد	١٨٨
باب الكاف			
كان الزناء فريضة الرجم	الكامل	النابعة الجعدي	١٨٤
كأن ظبية تعطو إلى ناضر السلم	الطويل	علاء بن أرقم	٢٨٢
كانت نوار تدنيك الأديانا	الكامل	القطامي	٢٥٣
كأنها مثل من يمشي على ورد	البسيط	الجموح الظفري	٢٩٦
باب اللام			
لما رأت ماء السلا مشروباً	الكامل	حجل بن فضلة	٢٢
باب الميم			
المال هدي والنساء طوائف	الكامل	_____	١٧٥
معرّس خمس وقعت للجناجن	الطويل	الطرماح	٣٠٠
باب الهاء			
هصرت بغصن ذي شماريخ ميال	الطويل	امرؤ القيس	١٥٦
باب الواو			
وآب مضلّوه بعين جلية	الطويل	النابعة الديباني	٢٥٤
وأعبد أن تهجى تميم بدارم	الطويل	الفرزدق	٢٣٢ ، ٢١٧
وبعضهم على بعض حنيق	الوافر	المفضل النكري	١٨٥
وتعطو بظلفيها إذا الغصن طالها	الطويل	_____	٣٠٧
وحتى أشرّت بالأكف المصاحف	الطويل	كعب بن جعيل	٨٢
ودوية قفر تمشى نعامها	الطويل	الشماع	٢٨٨
وصار الجمر مثل ترايها	المتقارب	الأعشى	١٢٥
وصلينا كما زعمت تلاتا	الخفيف	جميل بثينة	٢٨٤

نصف أو جزء البيت	البحر	الشاعر	الصفحة
وقد بدا لذي نهية أن لا إلى أم سالم	الطويل	ذو الرمة	١٣٨
وكاد يسمو إلى الجرفين فارتفعاً	البيط	الأعشى	٢٨٦
ولاك اسقني إن كان ماؤك ذا فضل	الطويل	النجاشي الحارثي	١٨٧
ولو نال أسباب السماء بسلم	الطويل	زهير بن أبي سلمى	٢٠٩
وهاجرة نصبت لها جيني	الوافر	المثقب العبيدي	٢٨٨

فهرس المحتويات

٣ تقديم
٦ ترجمة ابن قتية الدينوري
٨ مؤلفات ابن قتية
١٧ باب ذكر العرب وَمَا خَصَّهم الله به من العارضة والبيان واتساع المجاز
٢٤ الحكاية عن الطاعنين
٢٩ باب الرد عليهم في وجوه القراءات
٤٦ باب التناقض والاختلاف
٥٨ باب المتشابه
٦٩ باب القول في المجاز
٨٨ باب الاستعارة
١١٨ باب المقلوب
١٣٣ باب الحذف والاختصار
١٤٨ باب تكرار الكلام والزيادة فيه
١٦٠ باب الكناية والتعريض
١٧٠ باب مخالفة ظاهر اللفظ معناه
١٨٢ باب تأويل الحروف التي ادعى على القرآن بها الاستحالة وفساد النظم
١٩٠ في سورة سبأ
١٩١ في سورة الفرقان
١٩٢ في سورة يس
١٩٣ في سورة المرسلات
١٩٤ في سورة الأنعام
١٩٥ في سورة النساء
١٩٥ في سورة البقرة

١٩٦ في سورة الرعد
١٩٧ في سورة النور
١٩٨ في سورة سبأ
١٩٩ في سورة النور
٢٠١ في سورة الأنعام
٢٠٣ في سورة الأنعام
٢٠٤ في سورة التين
٢٠٥ في سورة والشمس وضحاها
٢٠٦ في لا أقسم بيوم القيامة
٢٠٨ في والصفات
٢٠٨ في سورة ص
٢١٠ في سورة السجدة
٢١٠ في سورة النمل
٢١١ في سورة الامتحان
٢١١ في سورة الحج
٢١٣ في سورة البقرة
٢١٤ في سورة المزمل
٢١٥ في سورة الفتح
٢١٦ في سورة الأعراف
٢١٦ في سورة البقرة
٢١٧ في الزخرف
٢١٨ في سورة النساء
٢١٨ في سورة المائدة
٢٢١ في سورة الروم
٢٢٢ في سورة النحل
٢٢٣ في سورة النحل أيضاً
٢٢٤ في سورة الصفات
٢٢٥ في سورة النساء
٢٢٥ في سورة يونس

٢٢٦ في سورة هود
٢٢٧ في سورة الأنعام
٢٢٨ في سورة المائدة
٢٢٩ في سورة الأنبياء
٢٣٣ في سورة يوسف
٢٣٤ في سورة لإيلاف قريش
٢٣٥ في سورة النحل
٢٣٧ في سورة ويل لكل همزة
٢٣٧ في سورة محمد ﷺ
٢٣٨ في سورة ق
٢٣٩ في سورة الروم
٢٤٠ في سورة القصص
٢٤١ في سورة الجن
٢٤٥ في سورة البقرة
٢٤٥ في سورة الأحزاب
٢٤٦ في سورة الفرقان
٢٤٧ باب اللفظ الواحد للمعاني المختلفة
٢٤٧ ١ - القضاء
٢٤٨ ٢ - الهدى
٢٤٨ ٣ - الأمة
٢٤٩ ٤ - العهد
٢٥٠ ٥ - الإل
٢٥١ ٦ - القنوت
٢٥٢ ٧ - الدين
٢٥٣ ٨ - المولى
٢٥٤ ٩ - الضلال
٢٥٤ ١٠ - الإمام
٢٥٥ ١١ - الصلاة
٢٥٦ ١٢ - الكتاب

٢٥٦	١٣ - السبب والحبل
٢٥٨	١٤ - الظلم
٢٥٨	١٥ - البلاء
٢٥٩	١٦ - الرجز والرجس
٢٦٠	١٧ - الفتنة
٢٦١	١٨ - الفرض
٢٦٢	١٩ - الخيانة
٢٦٢	٢٠ - الإسلام
٢٦٣	٢١ - الإيمان
٢٦٤	٢٢ - الضر
٢٦٤	٢٣ - الحرج
٢٦٥	٢٤ - الروح
٢٦٧	٢٥ - الوحي
٢٦٨	٢٦ - الفرح
٢٦٨	٢٧ - الفتح
٢٦٩	٢٨ - الكريم
٢٦٩	٢٩ - المثل
٢٧٠	٣٠ - الضرب
٢٧٠	٣١ - الزوج
٢٧١	٣٢ - الرؤية
٢٧١	٣٣ - النسيان
٢٧١	٣٤ - الصاعقة والصعق
٢٧٢	٣٥ - الأخذ
٢٧٢	٣٦ - السلطان
٢٧٣	٣٧ - البأس والبأساء
٢٧٣	٣٨ - الخلق
٢٧٤	٣٩ - الرجم
٢٧٤	٤٠ - السعي
٢٧٥	٤١ - المحصنات

٢٧٥	٤٢ - المتاع
٢٧٦	٤٣ - الحساب
٢٧٦	٤٤ - الأمر
٢٧٨	باب تفسير حروف المعاني وَمَا شاكلها من الأفعال التي لا تنصرف
٢٧٨	كأين
٢٧٨	كيف
٢٧٨	سوى وسوى
٢٧٩	أيان
٢٧٩	الآن
٢٨٠	أنى
٢٨١	ويكأن
٢٨١	كأن
٢٨٢	لات
٢٨٤	مهما
٢٨٥	ما ومن
٢٨٥	كاد
٢٨٦	بل
٢٨٨	هل
٢٨٩	لولا ولو ما
٢٩٠	لما
٢٩٠	أو
٢٩١	أم
٢٩٢	لا
٢٩٢	أولى
٢٩٣	لا جرم
٢٩٣	إن الخفيفة
٢٩٤	ها
٢٩٤	هات
٢٩٤	تعال

٢٩٥	هلم
٢٩٥	كلا
٢٩٦	رُوَيْدًا
٢٩٦	أَلَا
٢٩٦	الويل
٢٩٧	لعمرك
٢٩٧	إي
٢٩٧	لُدُنْ
٢٩٨	باب دخول حُرُوف الصِّفَات مكان بَعْضِ
٢٩٨	«في» مكان «عَلَى»
٢٩٨	«الباء» مكان «عن»
٢٩٩	«عن» مكان «الباء»
٢٩٩	«اللام» مكان «على»
٣٠٠	«إلى» مكان «مع»
٣٠٠	«اللام» مكان «إلى»
٣٠٠	«على» مكان «مِنْ»
٣٠١	«مِنْ» مكان «الباء»
٣٠١	«الباء» مكان «مِنْ»
٣٠٢	«من» مكان «في»
٣٠٢	«من» مكان «على»
٣٠٢	«عن» مكان «مِنْ»
٣٠٢	«من» مكان «عن»
٣٠٢	«على» بمعنى «عند»
٣٠٢	«الباء» مكان «اللام»

الفهارس العامة

٣١٣	□ فهرس الآيات القرآنية
٣٣٦	□ فهرس القوافي
٣٥٠	□ فهرس الأرجاز
٣٥٧	□ فهرس أنصاف وأجزاء الآيات

